

پاک و ہند میں زبان زد عوام و خواص

غیر معتبر روایات کا فی حجازہ

10

مفت طارق امیر خان صاحب
متخصص فی الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی



مکتبہ عرفان فاروق

پاک و ہند میں زبان ردِ عوام و خواص

غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ

حصہ دہم

تحقیق

مفتی طارق امیر خان صاحب

متخصص فی الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

مکتبہ عربیہ فاروق

4/491 شاہ فیصلہ کالونی کراچی

Tel: 021-34604566 Cell: 0334-3432345

جُمْلَةُ حُقُوقِ بَحَقِ نَاشِرِ مَحْفُوظِ هِيں

نام کتاب غیر معتبر روایا کا مفتی جائزہ
تالیف مفتی طارق امیر خان صاحب
اشاعت اول مارچ 2023ء
تعداد 1100
طابع القادر پرنٹنگ پریس کراچی
ناشر مکتبہ عمر فاروق 4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی
ای میل 021-34604566 Cell: 0334-3432345
maktabaumarfarooq@gmail.com

قارئین کی خدمت میں

کتاب ہذا کی تیاری میں تصحیح کتابت کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، تاہم اگر پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو التماس ہے کہ ضرور مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں ان اغلاط کا تدارک کیا جاسکے۔ جزاکم اللہ



ملنے کے پتے

مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور	دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار لاہور	اسلامی کتب خانہ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ علمینہ، بی بی روڈ اکھڑہ ٹک، ضلع نوشہرہ	قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی
وحیدی کتب خانہ، محلہ جگنی قصہ غازی بازار پشاور	ادارۃ الانور، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ غزنوی، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی	مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ
مکتبہ فاروق اعظم، پشاور	کتب خانہ رشیدیہ، راجست بازار راولپنڈی
مکتبہ بیت العلم، پشاور	مکتبہ العارفی، جامعہ امدادیہ، ستیانہ روڈ فیصل آباد

صفحہ نمبر	فہرست مضامین
۱۴	مقدمہ

فہرست روایات

صفحہ نمبر	فصل اول (مفصل نوع)	نمبر شمار
۱۵	ثعلبہ بن حاطب کا آپ ﷺ سے کہنا کہ میرے لئے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے مالدار بنادیں، پھر آپ ﷺ کا ثعلبہ کے لئے مالدار ہونے کی دعا فرمانا، اور مال کے زیادہ ہونے کی وجہ سے ثعلبہ کا مدینہ سے دور چلے جانا، حتیٰ کہ نمازوں میں بھی حاضر نہ ہونا، اور پھر زکوٰۃ دینے سے اعراض کرنا، اس کے بعد نادم ہو کر آپ ﷺ کی خدمت میں زکوٰۃ لانا، آپ ﷺ کا اسے قبول نہ کرنا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی زکوٰۃ قبول نہ کرنا، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ثعلبہ کا انتقال ہونا۔	روایت ①
۴۸	”حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک واقعہ، رسول اللہ ﷺ نے منبر پر بیان فرمایا: موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خیال گزرا کہ اللہ تعالیٰ کبھی سوتا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ ان کے پاس بھیجا، جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تین دن تک سونے نہ دیا، پھر موسیٰ علیہ السلام کے ایک ایک ہاتھ میں بوتل دی اور حکم دیا کہ ان کی حفاظت کرو، یہ ٹوٹیں نہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام انہیں لے کر حفاظت کرنے لگے، لیکن نیند غالب آگئی اور	روایت ②

	<p>بو تلیں ہاتھ سے گر کر چورا چورا ہو گئیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر اللہ تعالیٰ نے مثال بیان کی: اگر اللہ تعالیٰ سو جائیں تو زمین و آسمان نہیں رک سکتے۔“</p>	
۶۶	<p>”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قرآن کی تلاوت۔“</p>	روایت (۳)
۸۶	<p>”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دلوں کو زنگ لگ جاتا ہے، جیسے لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، اور اس کی صفائی استغفار ہے۔“</p>	روایت (۴)
۹۸	<p>”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن لكل شيء سقالة، وإن سقالة القلوب ذكر الله.“ ہر چیز کی ایک چمک ہوتی ہے، اور دلوں کی چمک اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔“</p>	روایت (۵)
۱۱۳	<p>”آپ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اپنی بھول کے غم کی وجہ سے ان کا چہرہ سیاہ ہو گیا تھا، اب اللہ رب العزت نے ان کو مہینے میں تین روزے رکھنے کے بارے میں فرمایا، تو ان تین دنوں کے روزے رکھنے کی وجہ سے ان کے چہرے کی سیاہی ان کے چہرے کے نور میں تبدیل ہو گئی۔“</p>	روایت (۶)
۱۳۵	<p>”شیطان مسلمان سے اس وقت تک ڈرتا رہتا ہے جب تک وہ نماز کا پابند اور اس کو اچھی طرح ادا کرتا رہتا ہے، کیونکہ خوف کی وجہ سے اس کو زیادہ جرأت نہیں ہوتی،</p>	روایت (۷)

	لیکن جب وہ نماز کو ضائع کر دیتا ہے تو اس کی جرأت بڑھ جاتی ہے، اور اس آدمی کے گمراہ کرنے کی اُمنگ پیدا ہو جاتی ہے، اور پھر بہت سے ملکات اور بڑے بڑے گناہوں میں اس کو مبتلا کر دیتا ہے۔“	
۱۵۵	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعتکاف عشر فی رمضان کحجتین وعمرتین“۔ رمضان میں دس دن کا اعتکاف کرنا دو حج اور دو عمروں کی طرح ہے۔“	روایت ۸
۱۷۶	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سند و حجت اور تجھے مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہو گا، تم چاروں خلف رشید ہو، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور میری امت پر حجت ہو۔“	روایت ۹
۲۰۵	حدیث قدسی: اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی شعیب علیہ السلام کے واسطے سے آسمان وزمین کو مخاطب کر کے نبی ﷺ کی شان بیان کرنا۔	روایت ۱۰
۲۱۹	”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے بستر پر پہنچ کر سورۃ تبارک الذی پڑھے پھر چار مرتبہ کہے: ”اللھم رب الحل والحرم والبلد الحرام، والرکن، والمقام، والمشعر الحرام، بلغ روح محمد منی تحیة وسلاما“۔ اے حل، حرم، شہر حرام، رکن یمانی، مقام ابراہیم اور	روایت ۱۱

	<p>مشرع حرام کے پروردگار! میری طرف سے محمد ﷺ کی روح کو درود و سلام بھیج دیجئے، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دو فرشتے مقرر فرماتے ہیں، وہ دونوں محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں، چنانچہ وہ دونوں آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں، اے محمد! فلاں بن فلاں نے آپ کو سلام پیش کیا ہے، تو آپ ﷺ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: میری طرف سے فلاں بن فلاں پر سلام ہو، اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔“</p>	
۲۳۴	<p>”آپ ﷺ نے فرمایا: ”إِنَّ التَّرَابَ رُبَّعُ الصَّبِيَّانِ“۔ بے شک مٹی بچوں کا موسم بہار ہے۔“</p>	روایت (۱۲)
۲۳۵	<p>”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ أَكَلَ طَعَامًا وَذُو عَيْنٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَلَمْ يَطْعَمْهُ، أَصَابَهُ دَاءٌ يَقَالُ لَهُ النَّفْسُ“۔ جو شخص کھانا کھا رہا ہو اور کوئی ذو چشم جاندار اسے دیکھ رہا ہو، پھر وہ اسے کھانا نہ کھلائے، تو وہ شخص ایسی مرض میں مبتلا ہوگا جسے ”نفس“ کہا جاتا ہے۔“</p>	روایت (۱۳)
۲۵۵	<p>”آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے چالیس دن روتے رہے اور چالیس دن گزرنے کے بعد کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے؟ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور فرمایا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں؟“۔</p>	روایت (۱۴)
۲۷۰	<p>”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے اہل خانہ کے لئے کوئی چیز خریدے، پھر وہ اسے اپنے ہاتھ سے اٹھا</p>	روایت (۱۵)

	کر ان کے پاس لائے، تو اس کے ستر سال کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔“	
۲۹۰	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رحم الله رجلا قال: يا أهلاه! صلاتكم، صيامكم، زكاتكم، مسكينكم، یتیمکم، جیرانکم، لعل الله یجمعهم معہ فی الجنة“۔ اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو کہے: اے گھر والو! اپنی نماز، اپنی زکوٰۃ، اپنے مسکین، اپنے یتیم، اپنے پڑوسی کی دیکھ بھال کرو، شاید اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ان کو جنت میں اکٹھا کر دے۔“	روایت (۱۶)
۲۹۲	”سمع رجلا یتغنی من اللیل فقال: لا صلاة له حتی یصلی مثلها، ثلاث مرات“۔ نبی اکرم ﷺ نے ایک رات کسی شخص کے گانے کی آواز سنی تو آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا: اس کی نماز مقبول نہیں یہاں تک کہ اس کے مثل پڑھ لے۔	روایت (۱۷)
۳۱۰	”غار ثور میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شدید پیاس لگی، آپ ﷺ سے عرض کیا، غار کے دہانے پر جا کر پینے کا حکم ہوا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پانی پیا تو وہ شہد سے زیادہ میٹھا، دودھ سے زیادہ سفید اور مشک سے زیادہ خوشبو والا تھا جو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک فرشتے نے جنت الفردوس کی نہر سے جاری کیا تھا۔“	روایت (۱۸)
۳۲۲	”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن لله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة: من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل“۔ بیت المقدس پر اللہ تعالیٰ کا ایسا	روایت (۱۹)

	فرشتہ ہے جو ہر رات اعلان کرتا ہے: جس نے حرام کھایا اس کی نہ نفل قبول ہے اور نہ فرض۔“	
۳۲۸	جو شخص جمعہ کے دن درود پڑھتا ہے اس کے درود کو نبی ﷺ خود سنتے ہیں۔	روایت (۲۰)
۳۳۳	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا نَظَرَ إِلَى عَبْدٍ مِنْهُمْ فِي الصَّلَاةِ غَفَرَ لِمَنْ وَرَاءَهُ مِنَ النَّاسِ“۔ اللہ عزوجل جب نماز میں کسی بندہ پر نظر فرمائیں تو اس کی اور اس کے پیچھے والے لوگوں کی مغفرت فرمادیتے ہیں۔“	روایت (۲۱)
۳۳۶	”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ مَسَّ كَفَ امْرَأَةٍ لَيْسَ مِنْهَا سَبِيلٌ، وَضَعُ فِي كَفِّهِ جُمُرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يَفْصَلَ بَيْنَ الْخَلَائِقِ“۔ جس نے کسی ایسی عورت کے ہاتھ کو چھوا جسے چھونے کی کوئی سبیل نہ ہو، تو روز قیامت اس کی ہتھیلی پر انگارہ رکھا جائے گا، یہاں تک کہ مخلوق کے مابین فیصلہ ہو جائے۔“	روایت (۲۲)
۳۴۱	”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تَذْهَبُ الْأَرْضُونَ كُلُّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا الْمَسَاجِدَ، فَإِنَّهَا تَنْضُمُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ“۔ قیامت کے دن ساری زمینیں ختم ہو جائیں گی سوائے مساجد کے، چنانچہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گی، بعض مقامات پر اس میں اضافہ کر کے یہ بھی کہا جاتا ہے: ”پھر مساجد کی زمینیں جنت میں شامل کر دی جائیں گی۔“	روایت (۲۳)

نمبر شمار	فصل دوم (مختصر نوع)	صفحہ نمبر
روایت ①	حدیث نبوی ﷺ میں فرمایا گیا ہے: ”العيد لمن خاف الوعيد، لا لمن لبس الجديد“. یہ عید اس کے لئے ہے جو وعید سے ڈرا، نہ کہ اس کی جس نے عمدہ اور نئے کپڑے پہن لئے۔	۳۵۳
روایت ②	”اوپر والا جنتی کروٹ بدلے گا نیچے والے جنتی کو خوشبو آئے گی، وہ فرشتوں سے پوچھے گا یہ خوشبو کیسی؟ فرشتے عرض کریں گے اوپر والے جنتی نے کروٹ بدلی ہے اس کی خوشبو ہے، وہ پوچھے گا اوپر والے درجہ کے جنتی کا عمل کیا مجھ سے زیادہ تھا؟ جواب ملے گا اس نے ایک مرتبہ تجھ سے سبحان اللہ زیادہ کہا تھا۔“	۳۵۴
روایت ③	حضرت شیماء بنتی اللہ کا بکریاں چرانے کے لئے والدہ کو اپنے رضاعی بھائی محمد ﷺ کو اپنے ساتھ بھیجنے کا کہنا، اور وجہ یہ بتانا کہ بکریاں جلدی سے چر کر بھائی کے پاس آکر بیٹھ جاتی ہیں، اور ان کا چہرہ دیکھتی رہتی ہیں۔	۳۵۷
روایت ④	”ایک بچے کا اپنی ماں کے لئے لباس لینے کے لئے چچا کے پاس جانا، اور چچا کا لباس دینے سے انکار کرنا، پھر بچے کا کسی کے کہنے پر آپ ﷺ کے پاس جا کر لباس کا مطالبہ کرنا اور ساتھ میں یہ کہنا کہ میں آپ کا اسلام قبول نہیں کروں گا، حضور ﷺ کا اس بچے کو اپنی چادر دینا، اس پر اس بچے کی ماں کا کہنا کہ حضور ﷺ کے اسلام کو قبول کرنا چاہئے۔“	۳۵۹

روایت ۵	”نبی ﷺ نے فرمایا: ”الوضوء سلاح المؤمن“۔ وضوء مؤمن کا ہتھیار ہے۔“	۳۶۱
روایت ۶	”نبی ﷺ نے فرمایا: جس گھر میں یہ آیت پڑھی جائے شیطان اس گھر سے تین دن یا تیس دن دور رہتا ہے، اور اس گھر میں چالیس راتوں تک کوئی جادو گر نہ رہے اور جادو گر داخل نہیں ہو سکتا، اے علی! تم اپنے اہل و عیال اور اپنے پڑوسیوں کو آیۃ الکرسی سکھاؤ، اس سے بڑی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔“	۳۶۲
روایت ۷	اگر آدمی غیر محرم کو دیکھنے پر قادر ہو مگر اللہ رب العزت کے ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ غیر محرم سے نظریں ہٹا لے تو ہر مرتبہ نظر بچانے کے صدقہ اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ایک مرتبہ اپنے چہرے کا دیدار نصیب فرمائیں گے۔	۳۶۷
روایت ۸	ایک حدیث میں ہے: ”إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله“۔ قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے اپنے گھر والوں کو علم سے بے خبر رکھا۔	۳۷۰
روایت ۹	”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جب قیامت کے دن تمام لوگ میدانِ محشر میں ہوں گے تو بچھو کی نسل کا ایک جانور نکلے گا، جس کا نام حریش ہوگا، اس کا سر آسمان پر ہوگا اور اس کی دم زمین پر ہوگی، اور وہ ستر مرتبہ آواز لگائے گا: کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ رب العالمین کو مقابلہ کی دعوت دی ہے؟ اور کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے	۳۷۴

	<p>جنگ کا اعلان کیا ہے؟ جبرائیل علیہ السلام کے پوچھنے پر وہ جانور پانچ قسم کے لوگوں کو سزا دینے کا کہے گا: ① نماز چھوڑنے والا ② زکوٰۃ نہ دینے والا ③ شراب پینے والا ④ سود کھانے والا ⑤ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے والا۔</p>	
روایت ⑩	<p>”نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: میں نے ایک عورت کو دیکھا جسے لایا گیا اور اسے میزان کے ایک پلڑے پر ڈالا گیا، اور دوسرے پلڑے پر احد پہاڑ کو رکھا گیا، تو وہ عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری نکلی، لوگوں نے کہا: ہم نے تو کبھی ایسا نہیں دیکھا کہ ایک عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری ہو، ان کو بتایا گیا اس عورت کے بارہ بچے فوت ہو گئے، یہ آپہیں لئے جاتی تھی اور آنسوؤں کو روک لیتی تھی اس کے صبر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری کر دیا۔“</p>	۳۷۶
روایت ⑪	<p>ایک روایت میں آتا ہے: ”اگر کوئی شخص سنت کے مطابق بیت الخلاء میں جائے تو جتنی دیر وہ اندر بیٹھا رہتا ہے اتنی دیر ایک فرشتہ دروازے پر کھڑے ہو کر اس کے لئے عبادت کا ثواب لکھتا رہتا ہے۔“</p>	۳۷۸
روایت ⑫	<p>”حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”لما نظرت إلی أنوارہ وضعت کفی علی عینی خوفا من ذہاب بصری“۔ جب میں نے آپ ﷺ کے چہرے کے انوار کی طرف دیکھا تو میں نے اپنے ہاتھوں کو اپنی آنکھوں پر رکھ لیا کہ کہیں میری بینائی نہ چلی جائے۔“</p>	۳۷۹

۳۸۱	روایت (۱۳) حدیث پاک میں آیا ہے: ”جو بندہ ملترم سے لپٹ گیا، وہ ایسا ہے جیسے اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ معانقہ کیا۔“
۳۸۲	روایت (۱۴) مسجد میں دنیا کی غیر ضروری باتیں کرنا ایسا ہے جیسے مسجد میں خنزیر ذبح کرنا۔
۳۸۳	روایت (۱۵) ”حضور ﷺ کا ارشاد ہے جو عورت اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم محبت کی نظر سے دیکھے، اللہ رب العزت فیصلہ کر لیتے ہیں کہ میں قیامت کے دن اس کی طرف محبت کی نظر سے نہیں دیکھوں گا، اور جو مرد اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم عورت محبت کی نظر سے دیکھے، اسے بھی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن محبت کی نظر سے نہیں دیکھے گا۔“
۳۸۶	روایت (۱۶) ”نبی ﷺ فرماتے ہیں: مجھے جبرائیل علیہ السلام نے قیامت کے دن کی ہولناکیوں سے اتنا ڈرایا کہ میں رونے لگ گیا، میں نے کہا: اے میرے دوست جبرائیل! کیا اللہ رب العزت نے میرے اگلے اور پچھلے گناہوں کو معاف نہیں کر دیا؟ یہ بات سن کر جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا: اے محمد ﷺ! قیامت کے دن آپ ہیبت کے ایسے احوال دیکھیں گے کہ آپ قیامت کی مغفرت کو بھول جائیں گے، نبی ﷺ یہ بات سن کر اتنا روئے کہ آپ ﷺ کے آنسو آپ کی مبارک ریش پر بہنے لگے۔“
۳۸۸	روایت (۱۷) ”آپ ﷺ کا قول ہے: ”الجوع طعام اللہ، یحبی بہ

	أبدان الصديقين“ بھوک خدائی غذا ہے، اس سے صدیقین کے بدن زندگی پاتے ہیں۔	
۳۹۱	”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا ابا ذر! جدد السفينة، فإن البحر عميق، وخفف الحمل، فإن السفر بعيد، واحمل الزاد، فإن العقبة طويلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير“۔ اے ابو ذر! کشتی بنا سنوار لو، کیونکہ سمندر بہت گہرا ہے، اور بوجھ ہلکا رکھو، کیونکہ سفر بہت دور ہے، اور توشہ لو، کیونکہ گھاٹی لمبی ہے، اور عمل کو خالص رکھو، کیونکہ پرکھنے والا خوب نظر رکھنے والا ہے۔“	روایت ۱۸
۳۹۸	روایات کا مختصر حکم فصل اول (مفصل نوع)	
۴۰۸	روایات کا مختصر حکم فصل دوم (مختصر نوع)	
۴۱۴	فہارس	
۴۱۵	فہرست آیات	
۴۱۶	فہرست احادیث و آثار	
۴۲۰	فہرست روایات	
۴۲۳	فہرست مصادر و مراجع	

مقدمہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد!
 اللہ جل جلالہ کا عظیم فضل ہوا کہ اس نے بندہ اور میرے ساتھیوں کو کتاب
 ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ کے حصہ دہم کی تالیف کی توفیق بخشی۔

یہ حصہ حسبِ سابق ان تمام اصول و ضوابط پر برقرار ہے، جو پہلے نو حصوں
 میں تھے، اس مجموعہ میں سابقہ ساتھیوں کے ساتھ ساتھ ایک جماعت شریک رہی
 ہے، خصوصاً مولوی محمد سلیم صاحب کے تعاون کا میں انتہائی شکر گزار ہوں۔

طارق امیر خان

(03423210056)

متخصص فی علوم الحدیث

جامعہ فاروقیہ کراچی

فصل اول (مفصل نوع)

روایت نمبر ①

روایت: ثعلبہ بن حاطب کا آپ ﷺ سے کہنا کہ میرے لئے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے مالدار بنادیں، پھر آپ ﷺ کا ثعلبہ کے لئے مالدار ہونے کی دعا فرمانا، اور مال کے زیادہ ہونے کی وجہ سے ثعلبہ کا مدینہ سے دور چلے جانا، حتیٰ کہ نمازوں میں بھی حاضر نہ ہونا، اور پھر زکوٰۃ دینے سے اعراض کرنا، اس کے بعد نادام ہو کر آپ ﷺ کی خدمت میں زکوٰۃ لانا، آپ ﷺ کا اسے قبول نہ کرنا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی زکوٰۃ قبول نہ کرنا، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ثعلبہ کا انتقال ہونا۔

حکم: حافظ ابن حزم رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”لا یصح“ اور ”باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، اور امام قرطبی رحمہ اللہ نے حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”منکر بمرۃ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور حافظ سخاوی رحمہ اللہ نے اس کی سند کو ”شدید ضعیف“ قرار دیا ہے، شیخ عبد الفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ قصہ تالف مریض ہے“، الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ محمد بن جریر طبری رحمہ اللہ ”جامع البیان“ میں لکھتے ہیں:

”حدثني المثنى، قال: ثنا هشام بن عمار، قال: ثنا محمد بن شعيب، قال: ثنا معاذ بن رفاعة السلامي، عن أبي عبد الملك علي بن يزيد الألهماني، أنه أخبره عن القاسم أبي [كذا في الأصل] عبد الرحمن، أنه أخبره عن أبي أمامة الباهلي، عن ثعلبة بن حاطب الأنصاري أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ادع الله أن يرزقني مالا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه، قال: ثم قال مرة أخرى، فقال: أما ترضى أن تكون مثل نبي الله؟ فوالذي نفسي بيده! لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة لسارت، قال: والذي بعثك بالحق! لئن دعوت الله فرزقني مالا لأعطين كل ذي حق حقه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم ارزق ثعلبة مالا.

قال: فاتخذ غنما، فنمت كما ينمو الدود، فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها، فنزل واديا من أوديتها، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة، ويترك ما سواهما، ثم نمت وكثرت، فتنحى حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، وهي تنمو كما ينمو الدود، حتى ترك الجمعة، فطفق يتلقى الركبان يوم الجمعة يسألهم عن الأخبار، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما فعل ثعلبة؟ فقالوا: يا رسول الله! اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة، فأخبروه بأمره، فقال: يا ويح ثعلبة! يا ويح ثعلبة! يا ويح ثعلبة!.

قال: وأنزل الله: ”خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً“ الآية، ونزلت عليه فرائض الصدقة، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة، رجلا من جهينة،

ورجلا من سليم، وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة من المسلمين، وقال لهما: مرا بثعلبة، وبفلان رجل من بني سليم فخذوا صدقاتهما، فخرجا حتى أتيا ثعلبة، فسألاه الصدقة، وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، ما أدري ما هذا؟ انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلي، فانطلقا، وسمع بهما السلمي، فنظر إلى خيار أسنان إبله فعزلها للصدقة ثم استقبلهم بها، فلما رأوها، قالوا: ما يجب عليك هذا، وما نريد أن نأخذ هذا منك، قال: بلى فخذوه، فإن نفسي بذلك طيبة، وإنما هي لي، فأخذوها منه، فلما فرغا من صدقاتهما رجعا، حتى مرا بثعلبة، فقال: أروني كتابكما، فنظر فيه فقال: ما هذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى أرى رأيي، فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم.

فلما رآهما قال: يا ويح ثعلبة! قبل أن يكلمهما، ودعا للسلمي بالبركة، فأخبراه بالذي صنع ثعلبة، والذي صنع السلمي، فأنزل الله تبارك وتعالى فيه: ”وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ“ إلى قوله: ”وَيَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ“، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة، فسمع ذلك، فخرج حتى أتاه، فقال: ويحك يا ثعلبة! قد أنزل الله فيك كذا وكذا، فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فسأله أن يقبل منه صدقته، فقال: إن الله منعني أن أقبل منك صدقتك، فجعل يحثي على رأسه التراب، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: هذا عملك، قد أمرتك فلم تطعني، فلما أبى أن يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، رجع إلى منزله، وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا.

ثم أتى أبا بكر حين استخلف، فقال: قد علمت منزلتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي من الأنصار، فأقبل صدقتي، فقال أبو بكر: لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقبلها؟ فقبض أبو بكر ولم يقبضها، فلما ولي عمر أتاه فقال: يا أمير المؤمنين! أقبل صدقتي، فقال: لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أبو بكر، وأنا لا أقبلها منك، فقبض ولم يقبلها، ثم ولي عثمان رحمة الله عليه، فأتاه فسأله أن يقبل صدقته، فقال: لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أبو بكر ولا عمر رضوان الله عليهما وأنا لا أقبلها منك، فلم يقبلها منه، وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رحمة الله عليه“.

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ثعلبہ بن حاطب انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: آپ میرے لیے دعا کر دیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے مال عطا کر دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ثعلبہ تیرا ناس ہو، تھوڑے مال پر شکر کرنا بہتر ہے اس کثیر مال سے جس پر تو شکر کی قدرت نہ رکھتا ہو، ثعلبہ نے دوبارہ اسی کا مطالبہ کیا، اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تو اس پر راضی نہیں کہ تو اللہ کے نبی کے مثل ہو (کم مال ہونے میں) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے! اگر میں چاہوں کہ سونے چاندی کے پہاڑ میرے ساتھ چلیں تو وہ میرے ساتھ چلیں گے، ثعلبہ نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا! اگر مجھے مال مل گیا تو میں ہر حق والے کو اس کا حق دوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی: اے اللہ! ثعلبہ کو مال عطاء فرما۔

راوی کا کہنا ہے کہ ثعلبہ نے بکریاں لے لیں وہ اس طرح بڑھ گئیں جس طرح

کیڑے بڑھ جاتے ہیں، ثعلبہ کے لئے مدینہ شہر چھوٹا پڑ گیا تو وہ مدینہ شہر چھوڑ کر مدینہ کی وادیوں میں سے ایک وادی میں چلے گئے، اور صرف ظہر اور عصر کی جماعت میں حاضر ہوتے اور باقی نمازوں میں نہ آتے، پھر ریوڑ اور زیادہ ہو گیا تو وہاں سے اور دور جگہ چلے گئے حتیٰ کہ نمازوں میں صرف جمعہ کے لئے حاضر ہوتے، اور ریوڑ کیڑوں کی طرح بڑھتا ہی چلا گیا، حتیٰ کہ جمعہ میں آنے کو بھی ترک کر دیا، جمعہ کے روز مدینہ آنے والے سواروں سے آپ ﷺ معلومات لیتے تھے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دفعہ پوچھا کہ ثعلبہ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس نے ریوڑ پالا، وہ اتنا زیادہ ہوا کہ اس کے لئے مدینہ تنگ پڑ گیا، پھر انہوں نے اس کے معاملے کی خبر دی، آپ ﷺ نے فرمایا: ثعلبہ کا ناس ہو، ثعلبہ کا ناس ہو، ثعلبہ کا ناس ہو۔

راوی فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے آیت ”حُذِّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً“ (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیجئے) کو نازل فرمایا، اور آپ ﷺ پر صدقہ کے فرائض نازل ہوئے، تو رسول اللہ ﷺ نے دو آدمیوں کو مسلمانوں سے صدقہ لینے بھیجا، ایک شخص حبشہ کا تھا اور ایک سلیم سے تھا، اور انہیں لکھ کر دیا کہ مسلمانوں سے کس طرح صدقہ وصول کیا جائے، اور ان سے فرمایا: جب تم دونوں ثعلبہ اور بنی سلیم کے فلاں شخص کے پاس سے گزرو تو ان سے بھی صدقہ وصول کرو، وہ دونوں شخص ثعلبہ کے پاس آئے صدقہ کا مطالبہ کیا، اور رسول اللہ ﷺ کا خط پڑھ کر سنایا، ثعلبہ نے کہا: یہ تو جزیہ ہے یا جزیہ جیسا ہے، میں نہیں جانتا کہ یہ کیا ہے؟ تم جاؤ، فارغ ہو کر میرے پاس آنا، وہ چلے گئے، اور بنو سلیم کے شخص نے بھی ان کی بات سنی اور اپنے اونٹوں میں سے بہترین اونٹ نکال کر انہیں پیش کر دیا، ان دونوں شخصوں

نے کہا کہ آپ پر یہ واجب نہیں ہے، ہم یہ نہیں لیں گے، اس نے کہا: کیوں نہیں؟ لے لو، یہ میں خوشی سے دے رہا ہوں، یہ میری طرف سے ہے، تو انہوں نے لے لیا، جب وہ صدقات لینے سے فارغ ہوئے تو ثعلبہ کے پاس دوبارہ آئے، ثعلبہ نے ان سے کہا کہ مجھے وہ خط دکھاؤ، اس نے خط دیکھا اور کہا یہ تو جزیہ جیسا ہی ہے، تم جاؤ، یہاں تک کہ میری رائے بن جائے، وہ دونوں نبی اکرم ﷺ کے پاس آئے۔

آپ نے انہیں دیکھا تو بات کرنے سے قبل فرمایا: اے ثعلبہ! تیرا ناس ہو، اور سلمیٰ کے لئے برکت کی دعا فرمائی، انہوں نے جو ثعلبہ نے کیا وہ، اور جو سلمیٰ نے کیا وہ سب آپ ﷺ کو بتا دیا، اس پر آیت: ”وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰمَدَ اللّٰہَ لَیْنًا اَتَذْنٰمِنْ فَضْلِہٖ“ (اور ان میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے عطا فرماوے) ”وَمَا کَاُوْا یَکْذِبُوْنَ“ (اور اس سبب سے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے) تک نازل ہوئی، اور رسول اللہ ﷺ کے پاس ثعلبہ کے ایک عزیز بیٹھے ہوئے تھے، انہوں نے یہ سنا تو وہاں سے نکلے اور ثعلبہ کے پاس آئے اور کہا: ثعلبہ! تیرا ناس ہو، اللہ نے تیرے بارے میں اس طرح نازل فرمایا ہے، ثعلبہ نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہا: میرا صدقہ قبول کیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے مجھے تیرا صدقہ قبول کرنے سے منع فرمایا ہے، ثعلبہ اپنے سر پر خاک ڈالنے لگا، رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: یہ تیرا معاملہ ہے، میں نے تجھے حکم دیا تھا تو نے اطاعت نہ کی، جب رسول اللہ ﷺ نے ان سے کچھ قبول نہیں فرمایا تو ثعلبہ اپنے گھر لوٹ آئے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کا وصال ہو گیا، لیکن کوئی چیز ان سے قبول نہ فرمائی۔

جب ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو ثعلبہ ان کے پاس آئے اور کہا: آپ جانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے یہاں میرا کیا مقام تھا، اور انصار میں میرا کیا مرتبہ ہے، میرے صدقہ کو قبول کریں، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا: اسے رسول اللہ ﷺ نے قبول نہیں کیا، اور میں قبول کر لوں؟ یہاں تک کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وصال تک کچھ قبول نہیں کیا، جب عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو ثعلبہ آئے اور کہا: اے امیر المؤمنین! میرے صدقہ کو قبول فرمائیے، انہوں نے کہا: جسے رسول اللہ ﷺ نے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قبول نہیں کیا، پھر تو میں بھی اسے قبول نہیں کرتا، ان کا بھی انتقال ہو گیا اور انہوں نے کچھ قبول نہ کیا، جب عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو ثعلبہ آئے اور کہا: میرے صدقہ کو قبول فرمائیے، انہوں نے کہا: اسے رسول اللہ ﷺ نے اور ابو بکر اور عمر رضوان اللہ علیہما نے قبول نہیں کیا، اور میں بھی اسے قبول نہیں کرتا، اور انہوں نے کچھ قبول نہیں کیا، اور ثعلبہ کا خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں انتقال ہو گیا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن ابی خیشمہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الكبير“^۱ میں، حافظ ابن ابی عاصم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الآحاد“^۲ میں، حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن محمد بغدادی بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم الصحابة“^۳ میں، حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی

^۱ التاریخ الكبير المعروف بتاريخ ابن أبي خيشمة: ۱/۱۷، رقم: ۳۱۹، ت: صلاح بن فتيحي هلال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ الآحاد والمثاني: ۴/۲۵۰، رقم: ۲۲۵۳، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۳ معجم الصحابة: ۱/۴۱۸، رقم: ۲۶۷، ت: محمد الأمين بن محمد الجكني، مكتبة دار البيان - الكويت۔

”تفسیر“^{۱۷} میں، حافظ ابوالحسن عبدالباقی بن قانع رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم الصحابة“^{۱۸} میں امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الكبير“^{۱۹} اور ”الأحاديث الطوال“^{۲۰} میں، اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے علامہ یحییٰ بن حسین شجری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأمالي“^{۲۱} میں تخریج کی ہے۔

اسی طرح یہی روایت فقیہ ابو الیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ نے لہجی تفسیر ”بحر العلوم“^{۲۲} میں، حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”معرفۃ الصحابة“^{۲۳} میں، حافظ ابن حزم اندلسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المحلی“^{۲۴} میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^{۲۵} اور

^{۱۷} تفسیر ابن ابی حاتم: ۱۸۴۷/۶، رقم: ۱۰۴۰۶، ت: أسعد محمد الطیب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^{۱۸} معجم الصحابة: ۱/۲۴، رقم: ۱۲۷، ت: صلاح بن سالم المصراطي، مكتبة الغرباء الأثرية۔

^{۱۹} المعجم الكبير: ۸/۲۶۰، رقم: ۷۸۷۳، ت: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - مصر، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔

^{۲۰} الأحاديث الطوال: ص: ۴۶، رقم: ۲۰، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۹ھ۔

^{۲۱} الأمالي: ۱/۲۶۱، رقم: ۸۹۷، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^{۲۲} بحر العلوم: ۲/۶۳، ت: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^{۲۳} معرفة الصحابة: ۱/۴۹۵، رقم: ۱۴۰۴، ت: عادل بن يوسف العزاوي، دار الوطن للنشر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^{۲۴} المحلی بالآثار: ۱۲/۱۳۷، ت: عبد الغفار سليمان البنداري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^{۲۵} دلائل النبوة: ۵/۲۸۹، ت: عبد المعطي قلجی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

”شعب الإيمان“^۱ میں، حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ”الاستیعاب“^۲ میں، علامہ ابو الحسن علی بن احمد نیشاپوری واحدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الوسیط“^۳ اور ”أسباب النزول“^۴ میں، امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معالم التنزیل“^۵ میں، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۶ میں اور حافظ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”أسد الغابة“^۷ کے میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی معان بن رفاعہ پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم فائدہ:

واضح رہے کہ مذکورہ بعض مصادر میں زیر بحث قصہ اختصار کے ساتھ مذکور

ہے۔

^۱ شعب الإيمان: ۱۹۸/۶، رقم: ۴۰۴۸، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔
^۲ الاستیعاب في معرفة الأصحاب: ۲۱۰/۱، رقم: ۲۷۰، ت: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الوسيط في تفسير القرآن المجيد: ۵۱۳/۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ أسباب النزول: ص: ۲۵۲، ت: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الاصلاح - الدمام، الطبعة الثانية ۱۴۱۲ھ۔
^۵ معالم التنزيل: ۷۶/۴، ت: محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة وسليمان مسلم الحرش، دار طيبة - الرياض، الطبعة ۱۴۱۱ھ۔

^۶ تاريخ مدينة دمشق: ۹/۱۲، رقم: ۲۸۸۹، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
 ”تاريخ دمشق“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”أخبرنا أبو الفتح يوسف بن عبد الواحد، أنبأنا شجاع بن علي، أنبأنا أبو عبد الله بن مندة، أنبأنا محمد بن أحمد بن أبي حامد البخاري، أنبأنا حامد بن سهل الثغري، أنبأنا هشام بن عمار، أنبأنا محمد بن شعيب بن شابور، أخبرني معاذ بن رفاعة، عن أبي عبد الملك يعني علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة، عن حمزة، عن ثعلبة بن حاطب الأنصاري، أنه قال: يا رسول الله! ادع الله أن يرزقني مالا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه. ثم ذكر الحديث بطوله لم يزد عليه“۔

^۷ أسد الغابة في معرفة الصحابة: ۶۳/۱، رقم: ۵۹۰، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن حزم رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حزم رحمہ اللہ ”المحلی“ لہیں زیر بحث قصہ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”قدرونا أثر الا يصح، وفيه أنها نزلت في ثعلبة بن حاطب، وهذا باطل، لأن ثعلبة بدري معروف“. ہمیں ایک اثر روایت کیا گیا ہے جو ”الاصح“ ہے، جس میں ہے کہ یہ آیت ثعلبہ بن حاطب کے بارے میں نازل ہوئی، یہ اثر باطل ہے کیونکہ ثعلبہ کا بدری ہونا معروف ہے۔

اس کے بعد زیر بحث روایت کی تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”وهذا باطل بلا شك، لأن الله تعالى أمر بقبض زكوات أموال المسلمين، وأمر عليه السلام عند موته أن لا يبقى في جزيرة العرب دينان، فلا يخلو ثعلبة من أن يكون مسلماً، ففرض على أبي بكر وعمر قبض زكاته ولا بد، ولا فسحة في ذلك، وإن كان كافراً، ففرض أن لا يقر في جزيرة العرب، فسقط هذا الأثر بلا شك، وفي روايته: مُعان بن رفاعه والقاسم بن عبد الرحمن وعلي بن يزيد، وهو أبو عبد الملك الألهاني، وكلهم ضعفاء، ومسكين بن بكير ليس بالقوي“.

بلاشبہ یہ باطل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو مسلمانوں کے اموال سے زکوٰۃ لینے کا حکم دیا ہے، اور آپ ﷺ کے وصال کے وقت یہ حکم بھی دے دیا کہ دو دین جزیرہ عرب میں باقی نہ رہیں، تو یہاں دو باتیں ہو سکتی ہیں: ثعلبہ یا تو مسلمان

ہیں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ پر لازم اور ضروری تھا کہ وہ ان سے زکوٰۃ وصول کرتے، اور اس میں کسی کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے، اور اگر ثعلبہ کافر ہیں تو فرض تھا کہ وہ جزیرہ عرب میں نہ رہیں، الحاصل بلاشبہ یہ اثر ساقط ہو گیا، اس روایت میں مُعان بن رفاعہ، قاسم بن عبد الرحمن اور علی بن یزید ابو عبد الملک الہبانی ہیں، یہ تمام ضعفاء ہیں، اور مسکین بن بکیر ”لیس بالقوی“ ہے۔

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”الدرر“ میں لکھتے ہیں:

”وقیل: إن ثعلبة بن حاطب هو الذي نزلت فيه: ”وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ“ الآيات، إذ منع الزكاة والله أعلم، وما جاء فيمن شهد بدرا يعارضه قوله تعالى: ”فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا آخَلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ“ الآية، ولعل قول من قال في ثعلبة: إنه مانع الزكاة الذي نزلت فيه الآية، غير صحيح، والله أعلم.“

اور کہا گیا ہے کہ ثعلبہ بن حاطب وہ شخص ہے کہ جب اس نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا تو ان کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی: ”اور ان میں بعض آدمی ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ سے عہد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے عطا فرماوے تو ہم خوب خیرات کریں“، اس لئے کہ وہ مانع زکوٰۃ تھے، واللہ اعلم، اور بدر میں شریک افراد کے بارے میں نازل ہونے والا اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس قول کے معارض ہے: ”سو اللہ تعالیٰ نے ان کی سزا میں ان کے دلوں میں نفاق کر دیا، جو خدا کے پاس جانے کے

دن تک رہے گا، اس سبب سے کہ انہوں نے خدا تعالیٰ سے اپنے وعدہ میں خلاف کیا، شاید کسی کہنے والے کا ثعلبہ کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ مانع زکوٰۃ تھے جن کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے، یہ صحیح نہیں ہے، واللہ اعلم۔

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۱ میں حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۲ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وفي إسناد هذا الحديث نظر، وهو مشهور فيما بين أهل التفسير، والله أعلم.“ اور اس حدیث کی سند میں نظر ہے، اور یہ اہل تفسیر کے درمیان مشہور ہے، واللہ اعلم۔

^۱ الجامع لأحكام القرآن: ۳۰۷/۱۰، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ.

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”قال ابن عبد البر: قيل: إن ثعلبة بن حاطب هو الذي نزل فيه ”ومنهم من عاهد الله“ الآية، إذ منع الزكاة، فالله أعلم، وما جاء فيمن شاهد بدرا يعارضه قوله تعالى في الآية: ”فأعقبهم نفاقا في قلوبهم“ الآية، قلت: وذكر عن ابن عباس في سبب نزول الآية: أن حاطب بن أبي بلتعة أبطأ عنه ماله بالشام، فحلف في مجلس من مجالس الأنصار: إن سلم ذلك لأتصدقن منه ولأصلن منه، فلما سلم بخل بذلك فنزلت، قلت: وحاطب بن أبي بلتعة بدري أنصاري وممن شهد الله له ورسوله بالإيمان، حسب ما يأتي بيانه في أول ”المتحنة“، فما روي عنه غير صحيح، قال أبو عمر: ولعل قول من قال في ثعلبة: إنه مانع الزكاة الذي نزلت فيه الآية، غير صحيح، والله أعلم، وقال الضحاك: إن الآية نزلت في رجال من المنافقين نبئ بن الحارث، وجد بن قيس، ومعتب بن قشير، قلت: وهذا أشبه بنزول الآية فيهم، إلا أن قوله ”فأعقبهم نفاقا“ يدل على أن الذي عاهد الله لم يكن منافقا من قبل، إلا أن يكون المعنى: زادهم نفاقا ثبتوا عليه إلى الممات، وهو قوله تعالى: ”إلى يوم يلقونه“ على ما يأتي.“

^۲ شعب الإيمان: ۲۰۰/۶، رقم: ۴۰۴۸، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

نیز امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”دلائل النبوة“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث مشهور فيما بين أهل التفسير، وإنما يروى موصولا بأسانيد ضعاف، فإن كان امتناعه من قبول توبته وقبول صدقته محفوظا فكأنه عرف نفاقه قديما، ثم زيادة نفاقه وموته عليه، ثم أنزل الله تعالى عليه من الآية حديثا، فلم ير كونه من أهل الصدقة، فلم يأخذها منه، والله أعلم“.

اہل تفسیر کے مابین یہ حدیث مشہور ہے، اور یہ موصولاً ضعیف سندوں کے ساتھ ہی مروی ہے، چنانچہ اگر اس کی توبہ کی قبولیت اور اس کے صدقہ کی قبولیت کا ممتنع ہونا محفوظ ہے تو گویا کہ آپ ﷺ نے پہلے ہی سے اس کے نفاق کو جان رکھا تھا، پھر آپ ﷺ نے اس کے نفاق میں اضافہ اور نفاق پر اس کی موت کو پہچان لیا، پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر اب حالیہ طور پر آیت بھی نازل فرمادی، چنانچہ آپ ﷺ نے اس کے سچا ہونے کو نہیں جانا، سو اس سے کچھ بھی نہیں لیا، واللہ اعلم۔

حافظ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ ”أسد الغابة“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے

ہیں:

”أخرجه الثلاثة، ونسبوه كما ذكرناه، وكلهم قالوا: إنه شهد بدرا، وقال ابن الكلبي: ثعلبة بن حاطب بن عمرو بن عبيد بن أمية يعني ابن زيد بن

^۱ دلائل النبوة: ۲۹۲/۵، ت: عبد المعطي قلنجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲ أسد الغابة في معرفة الصحابة: ۱/۶۶، رقم: ۵۹۰، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

مالک بن عوف بن عمرو بن عوف الأنصاري من الأوس، شهد بدرًا، وقتل يوم أحد، فإن كان هذا الذي في الترجمة، فإما أن يكون ابن الكلبي قد وهم في قتله، أو تكون القصة غير صحيحة، أو يكون غيره، وهو هو لا شك فيه“.

اس روایت کو تین حضرات (یعنی حافظ ابن منده رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ) نے تخریج کیا ہے اور ان حضرات نے ثعلبہ کا نسب اس طرح لکھا ہے جس طرح ہم نے ذکر کیا ہے (یعنی ثعلبہ بن حاطب بن عمرو بن عبید بن امیہ بن زید بن مالک بن عوف بن عمرو عوف بن مالک بن اوس انصاری)، اور وہ تمام کہتے ہیں: وہ (یعنی ثعلبہ) بدر میں شریک ہوئے ہیں، ابن کلبی فرماتے ہیں: ثعلبہ بن حاطب بن عمرو بن عبید بن امیہ یعنی ابن زید بن مالک بن عوف بن عمرو بن عوف انصاری من الاوس، بدر میں حاضر ہوئے اور احد میں شہید ہوئے، اگر ابن کلبی نے ان ہی کا ذکر کیا ہے جن کا ترجمہ ہم ذکر کر رہے ہیں تو کہا جائے گا کہ ابن کلبی کو وہم ہوا ہے کہ یہ احد میں شہید ہوئے ہیں، یا یہ (سابقہ ذکر کردہ) قصہ صحیح نہیں ہے، یا یہ کوئی دوسرے ہیں، حالانکہ یہ بعینہ وہی ہیں (کوئی دوسرے نہیں)۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۱ میں روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”الطبرانی بسند ضعيف“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف سند سے تخریج کیا ہے۔

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۹۱۹/۲، رقم: ۳۳۶۰، أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

حافظ پیشی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ پیشی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۱ میں روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی، وفيه علي بن يزيد الألهاني، وهو متروك“۔ طبرانی رحمہ اللہ نے اسے روایت کیا ہے، اور اس میں علی بن یزید الہانی ہے، اور وہ متروک ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تجريد أسماء الصحابة“^۲ میں فرماتے ہیں:

”ثعلبة بن حاطب بن عمرو الأنصاري الأوسي بدري قال: يا رسول الله! صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يرزقني مالا، فذكر حديثا طويلا منكرا بمرّة، وقيل: قتل يوم أحد، ”ب د ع“۔

ثعلبہ بن حاطب بن عمرو انصاری اوسی بدری نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ اللہ سے دعا فرمادیں کہ وہ مجھے مال سے نواز دے، اس کے بعد لمبی ”منکر بمرّة“ حدیث ذکر کی، اور کہا گیا ہے کہ یہ احد کے دن شہید ہوئے، ابن عبد البر رحمہ اللہ، ابن مندہ رحمہ اللہ اور ابو نعیم رحمہ اللہ نے اپنی کتب میں اسے ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”فتح الباري“^۳ میں مذکورہ قصہ ذکر کرنے

^۱ مجمع الزوائد: ۳۲/۷، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.

^۲ تجريد أسماء الصحابة: ۶۶/۱، رقم: ۶۲۳، دار المعرفة - بيروت.

^۳ فتح الباري: ۲۶۶/۳، ت: عبد العزيز بن عبد الله بن باز، المكتبة اسلفية.

کے بعد تحریر فرماتے ہیں: ”لکنہ حدیث ضعیف، لا یحتج بہ“۔ لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، اس سے احتجاج نہیں کر سکتے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الکافی الشاف“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وہذا إسناد ضعیف جدا، وقال السهيلي عن ابن إسحاق: ثعلبة بن حاطب من البدریین، وعن ابن إسحاق أيضا: في المنافقين، وذكر هذه الآية التي نزلت فيه، فلعلهما اثنان“۔

اور یہ سند ضعیف جدا ہے، سہیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن اسحاق سے نقل کیا ہے کہ ثعلبہ بن حاطب بدر والوں میں سے ہیں، اور ابن اسحاق ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ یہ منافقین میں سے ہیں، اور انہوں نے ذکر کیا ہے کہ یہ آیت ان کے بارے میں نازل ہوئی ہے، تو ممکن ہے کہ یہ دو افراد ہوں۔

نیز حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإصابة“^۲ میں ”ثعلبہ بن حاطب او ابن ابی حاطب انصاری“ کے الفاظ سے ترجمہ قائم کیا، پھر زیر بحث قصہ کو نقل

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وجزم ابن الأثير في التاريخ بأن ذلك كان في التاسعة، وفيه نظر، فقد تقدم في حديث ضمام بن ثعلبة، وفي حديث وفد عبد القيس، وفي عدة أحاديث ذكر الزكاة، وكذا مخاطبة أبي سفيان مع هرقل وكانت في أول السابعة، وقال فيها: يأمرنا بالزكاة، لكن يمكن تأويل كل ذلك كما سيأتي في آخر الكلام، وقوى بعضهم ما ذهب إليه بن الأثير بما وقع في قصة ثعلبة بن حاطب المطولة، ففيها: لما أنزلت آية الصدقة، بعث النبي صلى الله عليه وسلم عاملا فقال: ما هذه إلا جزية، أو أخت الجزية، والجزية إنما وجبت في التاسعة، فتكون الزكاة في التاسعة، لکنہ حدیث ضعیف، لا یحتج بہ“۔

^۱ الکافی الشاف فی تخریج أحادیث الکشاف: ص: ۱۳۲، رقم: ۴۷۵، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ الإصابة فی تمييز الصحابة: ۵۱۶/۱، رقم: ۹۳۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وفي كون صاحب هذه القصة إن صح الخبر، ولا أظنه يصح، هو البدری المذكور قبله نظر، وقد تأكدت المغایرة بينهما بقول ابن الكلبي: إن البدری استشهد بأحد، ويقوي ذلك أيضا أن ابن مردويه روى في تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس في الآية المذكورة، قال: وذلك أن رجلا يقال له ثعلبة بن أبي حاطب من الأنصار أتى مجلسا فأشهدهم، فقال: ”لَيْنَ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ“ الآية، فذكر القصة بطولها، فقال: إنه ثعلبة بن أبي حاطب، والبدری اتفقوا على أنه ثعلبة بن حاطب.

وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال: لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية، وحكى عن ربه أنه قال لأهل بدر: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا في قلبه، وينزل فيه ما نزل؟ فالظاهر أنه غيره، والله أعلم.

اگر خبر صحیح ہو، اور میں گمان نہیں کرتا کہ یہ صحیح ہے، صاحبِ قصہ کا بدری ہونا میرے نزدیک قابلِ نظر ہے، ان دونوں افراد کے درمیان مغایرت ابنِ کلبی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے ثابت ہوتی ہے کہ بدری تو اُحد میں شہید ہو چکے تھے (حالانکہ صاحبِ قصہ کا انتقال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ہوا ہے، معلوم ہوا کہ یہ قصہ، ثعلبہ بدری کے علاوہ کسی اور کا ہے) اور اس بات کو (کہ یہ دو مختلف افراد ہیں) اس سے بھی تقویت ملتی ہے کہ ابنِ مردویہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“ میں آیت مذکورہ کے تحت عطیہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کے طریق سے نقل کیا ہے،

وہ فرماتے ہیں: ایک شخص جسے ثعلبہ بن ابی حاطب کہا جاتا تھا ایک مجلس میں آئے اور قسم کھائی: ”اگر اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے فضل سے عطا فرماوے“، آگے طویل قصہ نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: اس شخص کا نام ثعلبہ بن ابی حاطب ہے (نہ کہ ثعلبہ بن حاطب)، اور بدری کے بارے میں اتفاق ہے کہ وہ ثعلبہ بن حاطب ہے (ثابت ہوا کہ یہ دو علیحدہ علیحدہ افراد ہیں)۔

اور یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو کوئی بدر اور حدیبیہ میں حاضر ہوا وہ آگ میں داخل نہیں ہوگا“، اور آپ ﷺ بدر والوں کے بارے میں باری تعالیٰ کا ارشاد نقل کرتے ہیں: ”(اہل بدر) جو چاہو کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے“، لہذا جو اس فضیلت کا حامل ہے باری تعالیٰ اس کے دل میں نفاق کی سزا کیوں کر دیں گے؟ اور جن کی یہ فضیلت ہو ان کے بارے میں اس طرح کی آیت کیسے نازل کی جاسکتی ہے؟ سو بظاہر یہ ثعلبہ بن ابی حاطب، بدری صحابی ثعلبہ بن حاطب کے علاوہ کوئی اور ہے، واللہ اعلم۔

حافظ سخاوی رحمہ اللہ کا قول

حافظ سخاوی رحمہ اللہ ”السر المکتوم“ میں زیر بحث روایت سے متعلق فرماتے ہیں:

”أخرج الطبراني والبيهقي في الدلائل والشعب، وابن أبي حاتم، والطبري، وابن مردويه، والباوردي، وابن السكن وابن شاهين، والعسكري،

لہ السر المکتوم فی الفرق بین المالین المحمود والمذموم: ص: ۱۴۶، ت: أبو عیبة مشہور بن حسن آل سلمان، مکتبہ وتسجیلات دار الإمام مالک - أبو ظبی، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

وآخرون من حدیث علی بن یزید، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن أبي أمانة الباهلي رضي الله عنه، وسنده ضعيف جدا“.

اس کی تخریج طبرانی رحمہ اللہ نے اور بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل“ اور ”شعب“ میں، اور ابن ابی حاتم رحمہ اللہ، ابن مردویہ رحمہ اللہ، باوردی رحمہ اللہ، ابن سکن رحمہ اللہ، ابن شاہین رحمہ اللہ، عسکری رحمہ اللہ اور دوسروں نے علی بن یزید، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن ابی امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کے طریق سے کی ہے، اور اس کی سند شدید ضعیف ہے۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ سیوطی رحمہ اللہ ”لباب النقول“^۱ میں فرماتے ہیں:

”أخرج الطبراني، وابن مردويه، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الدلائل بسند ضعيف“. طبرانی رحمہ اللہ، ابن مردویہ رحمہ اللہ، ابن ابی حاتم رحمہ اللہ اور بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل“ میں اس کی تخریج ضعیف سند کے ساتھ کی ہے۔

علامہ بیہقی رحمہ اللہ کا قول

علامہ بیہقی رحمہ اللہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

شیخ عبد الفتاح ابو غده رحمہ اللہ کا کلام

شیخ عبد الفتاح ابو غده رحمہ اللہ ”التعليقات الحافلة“^۳ میں مذکورہ روایت

^۱ لباب النقول في أسباب النزول: ص: ۱۳۸، رقم: ۴۹۲، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۷۸، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳ التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة بذييل الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة: ص: ۱۰۷، دار السلام - القاهرة، الطبعة السابعة ۱۴۳۷ھ۔

پر کلام کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وَمَعَ هَذَا فَقَدْ نَدِمْنَا مِنْهُ بَعْضُ الْأَحَادِيثِ فَأُورِدَهُ بِسَنَدِهِ دُونَ أَنْ يَنْبَهَ إِلَى عِلَّتِهِ وَنَكَارَتِهِ، وَمِنْ ذَلِكَ مَا أُورِدَهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ التَّوْبَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ”وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ...“ فَذَكَرَ قِصَّةَ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبِ الْأَنْصَارِيِّ وَمَنْعَهُ الزَّكَاةَ حِينَ أَغْنَاهُ اللَّهُ، بِسَنَدِهَا مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ جَرِيرٍ وَابْنِ حَاتِمٍ، دُونَ أَنْ يَنْتَقِدَ سَنَدَهَا كِعَادَتِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَهِيَ قِصَّةٌ تَالِفَةٌ مَرِيضَةٍ، وَفِي سَنَدِهَا مَعَانِ بْنِ رِفَاعَةَ بِالْأَنْوَالِ، وَهَوَالِيْنِ الْحَدِيثِ، كَثِيرِ الْإِسْأَالِ، عَامَةً مَا يَرْوِيهِ لَا يَتَابَعُ عَلَيْهِ، قَالَ الْبُخَارِيُّ فِيهِ: مَنكَرُ الْحَدِيثِ، أَيْ: لَا تَحِلُّ الرِّوَايَةُ عَنْهُ، كَمَا جَاءَ تَفْسِيرُ هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَنْقُولًا عَنِ الْبُخَارِيِّ نَفْسَهُ فِي مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ لِلذَّهَبِيِّ، وَفِي الرِّفْعِ وَالتَّكْمِيلِ لِلْكِنَوِيِّ، وَلِذَلِكَ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ: بَعْدَ خَبَرِ ثَعْلَبَةَ: وَهَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ جَدًّا“.

اور اس کے باوجود ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ سے بعض احادیث چھوٹ گئی ہیں، جن کو وہ ان کی سند کے ساتھ، ان کی علت و نکات پر تنبیہ کئے بغیر لے آئے ہیں، اور ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”سورہ توبہ“ کی تفسیر میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ“ کے موقع پر ذکر کیا ہے، چنانچہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے قصہ ثعلبہ بن حاطب انصاری اور اللہ تعالیٰ کے ان کو غنی کرنے کے زمانہ میں زکوٰۃ سے منع کرنے کو بسند ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ وابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ذکر کر دیا، اس کی سند پر نقد کئے بغیر، جیسا کہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کی عادت (نقد کی) ہے، حالانکہ یہ قصہ ”تالف مریض“ ہے، اور اس کی سند میں معان (نون کے ساتھ) بن رفاعہ ہے،

اور یہ لین الحریث، کثیر الارسال ہے، اس کی اکثر روایات میں متابعت نہیں ہوتی، بخاری رحمہ اللہ نے اس کے بارے میں منکر الحریث کہا ہے^۱، یعنی اس سے روایت کرنا حلال نہیں ہے، جیسا کہ اس جملہ (منکر الحریث) کی وضاحت خود بخاری رحمہ اللہ سے ذہبی رحمہ اللہ کی ”میزان الاعتدال“ اور لکھنوی رحمہ اللہ کی ”الرفع والتکمیل“ میں منقول ہے، اور یہی وجہ ہے کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ”تخریج احادیث کشف“ میں خبر ثعلبہ کے بعد فرماتے ہیں: اور اس کی اسناد شدید ضعیف ہے۔

سند میں موجود راوی ابو محمد معان بن رفاعہ سلامی دمشقی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے اسے ”ضعیف“ کہا ہے^۲۔

امام علی بن مدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ثقة، قد روى الناس عنه“^۳۔ یہ ثقہ ہے، لوگ اس سے روایت نقل کرتے ہیں۔

امام علی بن مدینی رحمہ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”کان شیخاً ضعیفاً“^۴۔ یہ ضعیف شیخ تھا۔

حافظ دحیم رحمہ اللہ نے اسے ”ثقة“ کہا ہے^۵۔

^۱ واضح رہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے معان بن رفاعہ کے بارے میں منکر الحریث نہیں کہا، بلکہ سند کے راوی علی بن یزید کے بارے میں منکر الحریث کہا ہے، اس کی تفصیل ان شاء اللہ آگے آرہی ہے، واللہ اعلم۔

^۲ الکامل: ۳۷/۸، رقم: ۱۸۰۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۳ تہذیب الکمال: ۱۵۸/۲۸، رقم: ۶۰۴۳، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ.

^۴ سؤالات ابن أبي شيبة: ص: ۱۵۸، رقم: ۲۲۵، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

^۵ تہذیب الکمال: ۱۵۸/۲۸، رقم: ۶۰۴۳، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ.

حافظ ابو زرعة دمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”شیخان، معناہما واحد: عثمان بن أبی العاتکہ، ومُعان بن رفاعہ، وأخبرني دحيم أن مُعانا أرفعهما وأرجحهما“^۱۔
دو شیخ ہیں، جن کا ایک ہی معنی ہے: عثمان بن ابی عاتکہ اور مُعان بن رفاعہ، اور مجھے دُحیم رحمۃ اللہ علیہ نے بتایا کہ مُعان ان میں زیادہ بلند اور زیادہ رائج ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”لیس بحجة“ کہا ہے^۲۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”منكر الحديث، يروي مراسيل كثيرة، ويحدث عن أقوام مجاهيل، لا يشبه حديثه حديث الأثبات، فلما صار الغالب على روايته ما تنكر القلوب استحق ترك الاحتجاج به“^۳۔ منکر الحدیث ہے، کثرت سے مراسیل روایت کرتا ہے، اس کی حدیث اثبات کے مشابہ نہیں ہوتی، جب اس کی روایت پر اس چیز کا غلبہ ہو گیا جن کا قلوب انکار کرتے ہیں تو یہ احتجاج میں ترک کئے جانے کا مستحق ہو گیا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۴ میں مُعان بن رفاعہ کا ترجمہ بلا جرح و تعدیل ذکر کیا ہے۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے مُعان کو ”لیس بہ بأس“ کہا ہے^۵۔

^۱ تہذیب الکمال: ۱۵۸/۲۸، رقم: ۶۰۴۳، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔
^۲ الکامل فی ضعف الرجال: ۳۷/۸، رقم: ۱۸۰۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية۔ بیروت۔

^۳ المجروحین: ۳۶/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۴ التاریخ الکبیر: ۳۷۳/۷، رقم: ۲۱۹۴، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية۔ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۵ سؤالات أبی عیبد الأجرى: ۲۳۱/۲، رقم: ۱۶۹۲، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان۔ بیروت،

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے معان بن رفاعہ کو ”لم یکن بہ بأس“ کہا ہے۔^۱
حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یکتب حدیثہ، ولا یحتج بہ“۔^۲ اس کی حدیث لکھی جائے گی، اور اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔
حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمہ اللہ نے اسے ”لیس بحجة“ کہا ہے۔^۳
حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمہ اللہ نے ”المعرفة والتاریخ“ میں اسے ”لین الحدیث“ کہا ہے۔
حافظ ابو الفتح ازدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لا یحتج بہ“۔^۴ اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“ میں فرماتے ہیں: ”ومعان بن رفاعہ عامة ما یرویه لا یتابع علیہ، وله غیر ما ذکر ت من رواية الشامیین عنه، مثل الولید بن مسلم، وأبو حیوة شریح بن یزید، ومبشر بن إسماعیل، وبقیة وغیرہم“۔ عام طور پر معان بن رفاعہ کی روایات میں اس کی متابعت نہیں ہوتی، اس کی اور بھی روایتیں ہیں جنہیں میں نے ذکر نہیں کیا جو اہل شام ان سے نقل

الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۱ الجرح والتعديل: ۴۲۲/۸، رقم: ۱۰۱۹، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۴۲۲/۸، رقم: ۱۰۱۹، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ تہذیب الکمال: ۱۵۹/۲۸، رقم: ۶۰۴۳، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۴ المعرفة والتاریخ: ۵۴۱/۲، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۵ تہذیب التہذیب: ۲۰۲/۱۰، رقم: ۳۷۴، دائرة المعارف - الہند، الطبعة الأولى ۱۳۲۷ھ۔

^۶ الکامل فی ضعف الرجال: ۳۸/۸، رقم: ۱۸۰۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار

الکتب العلمیة - بیروت۔

کرتے ہیں، مثلاً ولید بن مسلم، ابو حیوہ شریح بن یزید، مبشر بن اسماعیل اور بقیہ بن ولید وغیرہ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ہو صاحب حدیث، لیس بمتقن“۔ یہ صاحب حدیث ہے، متقن نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں ایک حدیث کے تحت مُعان بن رِفاعہ کو ”متروک“^۳ کہا ہے۔

اسی طرح حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ہی نے مُعان کو ”سیر أعلام النبلاء“^۴ میں ”لیس بذاك القوي“ اور ”میزان“^۵ میں ابراہیم بن عبد الرحمن عذری کے ترجمہ میں ”لیس بعمدة“^۶ کہا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۷ میں مُعان بن رِفاعہ کو کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۸ میں فرماتے ہیں: ”لین الحدیث کثیر الإرسال“۔ یہ لین الحدیث، کثیر الإرسال ہے۔

^۱ میزان الاعتدال: ۱۳۴/۴، رقم: ۸۶۱۹، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۳۵۵، رقم: ۹۷۲، ت: أبو تمیم یاسر بن ابراہیم بن محمد، مکتبۃ الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ سیر أعلام النبلاء: ۲۹۲/۱۷، ت: شعیب الأرئوط ومحمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۴۵/۱، رقم: ۱۳۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۵ تفسیر ابن کثیر: ۴۱۸/۲، ت: محمد حسین شمس الدین، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۶ تقریب التہذیب: ص: ۵۳۷، رقم: ۶۷۴۷، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

سند میں موجود راوی ابو عبد الملک علی بن یزید الثانی دمشقی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”التاریخ الكبير“^۱ میں اسے ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ نے ”المسند المستخرج“^۲ میں اور حافظ عقیلی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء الكبير“^۳ میں امام بخاری رحمہ اللہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک دوسرے مقام پر علی بن یزید کو ”ذاهب الحديث“ کہا ہے^۴۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۵ میں اسے ”متروک الحديث“ اور ایک دوسرے مقام پر ”لیس بثقة“ کہا ہے^۶۔

امام ابو احمد حاکم رحمہ اللہ نے اسے ”ذاهب الحديث“ کہا ہے^۷۔

^۱ التاریخ الكبير: ۱۲۷/۶، رقم: ۲۴۷۰، ت: مصطفیٰ عبد القادر، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۷۴/۱، رقم: ۱۶۰، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ الضعفاء الكبير: ۲۵۴/۳، رقم: ۱۲۵۹، ت: عبد المعطیٰ أمین قلعجي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ علل الترمذی الكبير للترمذی: ص: ۱۹۰، ت: صبحی السامرائی، عالم الکتب - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۵ الضعفاء والمتروکین: ص: ۱۸۰، رقم: ۴۵۵، ت: بوران الضناوي، کمال یوسف الحوت، مؤسسة الکتب الثقافیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۶ تاریخ دمشق: ۲۸۱/۴۳، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمروي، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
^۷ تاریخ دمشق: ۲۸۱/۴۳، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمروي، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں علی بن یزید کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”من أهل دمشق، يروي عن القاسم أبي عبد الرحمن، روى عنه عبید الله بن زحر ومطرح بن یزید، منكر الحديث جدا، فلا أدري التخليط في روايته ممن هؤلاء؟ في إسناده ثلاثة ضعفاء سواه، وأكثر روايته عن القاسم أبي عبد الرحمن، وهو ضعيف في الحديث جدا، وأكثر من روى عنه عبد الله بن زحر ومطرح بن یزید، وهما ضعيفان واهيان، فلا يتهياً إلزاق الجرح من علي بن یزید وحده، لأن الذي يروي عنه ضعيف، والذي روى عنه واه، ولسنا ممن يستحل إطلاق الجرح على مسلم من غير علم، عائد بالله من ذلك، وعلى جميع الأحوال يجب التنكب عن روايته، لما ظهر لنا عمن فوقه ودونه من ضد التعديل، ونسأل الله جميل الستر بمنه“.

یہ دمشق ہے، ابو عبد الرحمن قاسم سے روایت کرتا ہے، اور قاسم سے عبید اللہ بن زحر اور مطرح بن یزید روایت کرتے ہیں، یہ (علی بن یزید) منکر الحدیث جدا ہے، معلوم نہیں کہ اس روایت میں تخلیط ان میں سے کس کی طرف سے ہے؟ اس سند میں اس علی بن یزید کے علاوہ تین ضعیف راوی ہیں، اور اس علی بن یزید کی اکثر روایات عن القاسم ابی عبد الرحمن کے طریق سے ہیں، اور وہ احادیث میں شدید ضعیف ہے، اور یہ قاسم اکثر جن سے روایت کرتا ہے وہ عبید اللہ بن زحر اور مطرح بن یزید ہیں، اور یہ دونوں ضعیف و اہی ہیں، لہذا صرف علی بن یزید پر جرح

^۱ المجروحین: ۱۱۰/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

کو چسپاں کرنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ علی بن یزید جس سے روایت کر رہا ہے وہ ”ضعیف“ ہے، اور جو علی بن یزید سے روایت کر رہا ہے وہ ”واہی“ ہے، اور ہمارے لئے کسی مسلمان پر بغیر علم کے جرح کا اطلاق کرنا حلال نہیں ہے، ہم اس سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، اس تمام صورتِ حال میں اس علی بن یزید کی روایت سے اجتناب کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس سے اوپر جو راوی ہے اور جو اس سے نیچے ہے وہ تعدیل کی ضد ہیں، اور ہم اللہ تعالیٰ سے اس کے احسان کے وسیلے سے حسن ستر کا سوال کرتے ہیں۔

امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف الحدیث، حدیثہ منکر، فإن کان ما روی علی بن یزید عن القاسم علی الصحة فيحتاج أن ننظر في أمر علي بن یزید“^۱۔ ضعیف الحدیث ہے، اس کی حدیث منکر ہے، اگر علی بن یزید قاسم سے صحیح روایت نقل کرے تو بھی اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم علی بن یزید کے معاملہ میں غور کریں۔

حافظ حرب بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”قلت لأحمد بن حنبل: علي بن یزید؟ قال: هو دمشقي، كانه ضعفه“^۲۔ میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے علی بن یزید کے متعلق پوچھا، انہوں نے کہا کہ وہ دمشقی ہے، گویا کہ انہوں نے اس کی تضعیف کی۔

امام ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”لیس بقوي“ کہا ہے^۳۔

^۱ الجرح التعديل: ۲۰۹/۶، رقم: ۱۱۴۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الجرح التعديل: ۲۰۹/۶، رقم: ۱۱۴۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ الجرح التعديل: ۲۰۹/۶، رقم: ۱۱۴۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

حافظ ساجی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اتفق أهل العلم على ضعفه“^۱۔ اہل علم اس کے ضعیف ہونے پر متفق ہیں۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمانة هي ضعاف كلها“^۲۔ علی بن یزید کی عن القاسم عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے تمام روایات ضعیف ہیں۔

حافظ ابو زکریا یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”وأحاديث عبید الله بن زحر، وعلي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمانة مرفوعة ضعيفة“^۳۔ عبید اللہ بن زحر اور علی بن یزید کی مرفوع احادیث عن القاسم، عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے ضعیف ہیں۔

حافظ مفضل بن غسان غلابی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”علي بن يزيد الهاللي صاحب القاسم منكر الحديث“^۴۔ صاحبِ قاسم، علی بن یزید ہلالی منکر الحدیث ہے۔

حافظ یعقوب بن شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”علي بن يزيد واهي الحديث،

^۱ تہذیب التہذیب: ۶۶۵/۴، رقم: ۴۱۵۴، ت: عادل أحمد، علي محمد معوض، دارالکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ تہذیب الکمال: ۱۷۹/۲۱، رقم: ۴۱۵۴، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

^۳ تاریخ دمشق: ۲۸۳/۴۳، رقم: ۵۱۱۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دارالفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۴ تاریخ دمشق: ۲۸۴/۴۳، رقم: ۵۱۱۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دارالفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

کثیر المنکرات“^۱۔ علی بن یزید واہی الحدیث، کثیر المنکرات ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ولعلی بن یزید أحادیث ونسخ غیر ما ذکر ت، وعبید اللہ بن زحر یروی عن علی بن یزید، عن القاسم، عن أبی أمامة. ویروی عنه یحیی بن أبیوب بن أبی مریم، وله غیر هذه النسخة، وهو فی نفسه صالح إلا أن یروی عنه ضعیف، فیؤتی من قبل ذلك الضعیف“۔

علی بن یزید کی جو روایات میں نے ذکر کی ہیں ان کے علاوہ بھی اس کی احادیث اور نسخے ہیں، اور عبید اللہ بن زحر عن علی بن یزید عن القاسم عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کرتا ہے، اور اس عبید اللہ بن زحر سے یحیی بن ابیوب بن ابی مریم روایت کرتا ہے، اور علی بن یزید کے اس نسخے کے علاوہ بھی نسخے ہیں، اور یہ علی بن یزید بذاتِ خود صالح ہے، مگر اس سے جو ضعیف روایت کرے، اس ضعیف کی جانب سے ایسی اشیاء لائی جاتی ہیں۔

علامہ تقی الدین مقریزی رحمہ اللہ ”إمتاع الأسماع“^۳ میں زیر بحث روایت کے علاوہ ایک دوسری روایت کے تحت امام بیہقی رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کرتے ہیں: ”أبو عبد الملك هذا علي بن يزيد الشامي، وليس بالقوي إلا أنه معه ما يؤكد حديثه“۔ ابو عبد الملك یہ علی بن یزید شامی ہے، اور یہ ”لیس بالقوی“

^۱ تاریخ دمشق: ۲۸۳/۴۳، رقم: ۵۱۱۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الکامل: ۱۴۳/۶، رقم: ۱۳۴۳، ت: محمد أنس مصطفى الخن، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۳ إمتاع الأسماع: ۸۹/۱۲، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

ہے، الا یہ کہ اس کے ساتھ ایسی چیز ہو جو اس کی حدیث کو مؤکد کر دے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب سعدی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۱ میں فرماتے ہیں:

”علي بن يزيد أبو عبد الملك، رأيت غير واحد ينكر أحاديثه التي يرويها عنه عبيد الله بن زحر وعثمان بن أبي العاتكة، ثم رأينا أحاديث جعفر بن الزبير وبشر بن نمير يرويان عن القاسم أبي عبد الرحمن أحاديث تشبه تلك الأحاديث، وكان القاسم خيارا فاضلا ممن أدرك أربعين رجلا من المهاجرين والأنصار، وأظننا أتيننا [كذا في الأصل] من قبل علي بن يزيد، على أن جعفر بن الزبير وبشر بن نمير ليسا ممن يحتج بهما على أحد من أهل العلم“.

میں نے کئی لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ اس علی بن یزید کی ان روایات کا انکار کرتے ہیں جو روایتیں اس سے عبید اللہ بن زحر اور عثمان بن ابی عاتکہ نے نقل کی ہیں، پھر ہم نے جعفر بن زبیر اور بشر بن نمیر کی وہ احادیث دیکھیں جنہیں وہ قاسم ابو عبد الرحمن سے نقل کرتے ہیں تو ان کی یہ احادیث ان کی احادیث کے مشابہ تھیں، اور قاسم نیک فضیلت والا تھا، ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے مهاجرین اور انصار میں سے چالیس مردوں کو پایا تھا، اور ہمارا گمان یہ ہے کہ یہ اشیاء علی بن یزید کی جانب سے لائی گئی ہیں، تاہم اہل علم کے نزدیک جعفر بن زبیر اور بشر بن نمیر بھی ان لوگوں میں سے نہیں ہیں جن سے احتجاج کیا جائے۔

علامہ محمد بن یزید رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”قلت لأبي مسهر: فعلي بن

^۱ أحوال الرجال: ۲/۲۸۵، رقم: ۳۰۱، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكادمي - فيصل آباد، باكستان.

یزید؟ قال: ما أعلم إلا خيراً، وانظر من يروي عنه، ابن أبي العاتكة، ليس من أهل الحديث ونظرائه“^۱۔ میں نے ابو مسہر رحمۃ اللہ علیہ سے علی بن یزید کے بارے میں پوچھا؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اس میں خیر ہی دیکھی ہے، اور آپ دیکھیں اس کو جو اس سے روایت کرتا ہے (جیسے) ابن ابی عاتکہ ہے، یہ اہل حدیث اور ان جیسوں میں سے نہیں ہے۔

حافظ ابو الفتح ازدی رحمۃ اللہ علیہ، امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”متروک“ کہا ہے^۲۔

حافظ محمد بن ابراہیم کنانی اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لأبي حاتم: ما تقول في أحاديث علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة؟ قال: ليست بالقوية، هي ضعاف“^۳۔ میں نے ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ آپ علی بن یزید احادیث کے بارے میں کیا کہتے ہیں جو عن القاسم عن ابی امامہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے ہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ احادیث قوی نہیں ہیں، ضعیف ہیں۔

حافظ ابو علی حسن بن علی طوسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وقد تكلم بعض أهل العلم في علي بن يزيد وضعفه“^۴۔ اور بعض اہل علم نے علی بن یزید کے بارے میں کلام کیا ہے، اور اسے ضعیف کہا ہے۔

^۱ الکامل: ۳۰۵/۶، رقم: ۱۳۳۷، ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ تہذیب الکمال: ۱۸۲/۲۱، رقم: ۴۱۵۴، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

^۳ تہذیب الکمال: ۱۸۱/۲۱، رقم: ۴۱۵۴، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

^۴ تاریخ مدینة دمشق: ۲۸۵/۴۳، رقم: ۵۱۱۸، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

امام ابو سعید بن یونس رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ“^۱ میں فرماتے ہیں: ”فیہ نظر“۔
حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک حدیث کے
تحت علی بن یزید کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔
حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۳ میں فرماتے ہیں: ”ولہ مناکیر،
وضعفہ جماعة“۔ اور اس کی مناکیر ہیں، اور ایک جماعت نے اس کی تضعیف کی
ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“^۴ میں علی بن یزید کے بارے میں فرماتے
ہیں: ”ضعفہ جماعة، ولم یتروک“۔ اسے ایک جماعت نے ضعیف قرار دیا ہے،
اور یہ متروک نہیں ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تقریب التہذیب“^۵ میں اسے ”ضعیف“
کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نتائج الأفكار“^۶ میں علی بن یزید کو

^۱ تاریخ ابن یونس: ۱۵۶/۲، رقم: ۴۱۴، ت: عبدالفتاح فتحي عبد الفتاح، دارالکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۲ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۳۱۱، رقم: ۲۸۷، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تاریخ الإسلام: ۴۶۶/۳، رقم: ۲۳۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۴ الکاشف فی معرفة من له رواية في الكتب الستة: ۴۹/۲، رقم: ۳۹۸۳، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

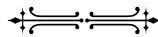
^۵ تقریب التہذیب: ص: ۴۰۶، رقم: ۴۸۱۷، ت: محمد عوامة، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۶ نتائج الأفكار: ۱/۲۸، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ابن حزم رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو ”لا یصح“ اور ”باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، اور امام قرطبی رحمہ اللہ نے حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”منکر بمرۃ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور حافظ سخاوی رحمہ اللہ نے اس کی سند کو ”شدید ضعیف“ قرار دیا ہے، شیخ عبد الفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ قصہ تالف مریض ہے“، الحاصل اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۲

روایت: ”حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک واقعہ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر بیان فرمایا: موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خیال گزرا کہ اللہ تعالیٰ کبھی سوتا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ ان کے پاس بھیجا، جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تین دن تک سونے نہ دیا، پھر موسیٰ علیہ السلام کے ایک ایک ہاتھ میں بوتل دی اور حکم دیا کہ ان کی حفاظت کرو، یہ ٹوٹیں نہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام انہیں لے کر حفاظت کرنے لگے، لیکن نیند غالب آگئی اور بوتلیں ہاتھ سے گر کر چور اچور اہو گئیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر اللہ تعالیٰ نے مثال بیان کی: اگر اللہ تعالیٰ سو جائیں تو زمین و آسمان نہیں رک سکتے۔“

حکم: ائمہ حدیث و مفسرین کی ایک بڑی جماعت کے نزدیک اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، اسی طرح جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہے وہ ”منکر“ ہیں، اسے بھی بیان نہ کریں، تاہم جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال قوم کے جاہل افراد کی جانب منسوب ہے، صرف اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے کی گنجائش ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”مسند“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا إسحاق، حدثنا هشام بن يوسف، عن أمية بن شبل، عن الحكم

^۱ مسند أبي يعلى الموصلي: ۲۱/۱۲، رقم: ۶۶۶۹، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

بن أبان، عن عكرمة، عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي [عن] موسى عليه السلام على المنبر، قال: وقع في نفسه: هل ينام الله عز وجل؟ فأرسل الله إليه ملكا، فأرقه ثلاثا، ثم أعطاه قارورتين، في كل يد قارورة، وأمره أن يحتفظ بها، قال: فجعل ينام، وتكاد يداه تلتقيان، ثم استيقظ، فيحبس إحداهما على الأخرى حتى نام نومة، فاصطفقت يداه، فانكسرت القارورتان، قال: ضرب الله له مثلا، أن الله عز وجل لو كان ينام، لم تستمسك السماء والأرض.“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں حکایت کرتے ہوئے سنا، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ کیا اللہ عز وجل کو نیند آتی ہے؟ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس ایک فرشتہ بھیجا، جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تین دن تک سونے نہ دیا، پھر ان کو دو بوتلیں دیں، ہر ہاتھ میں ایک بوتل دی، اور موسیٰ علیہ السلام کو ان بوتلوں کی حفاظت کرنے کا حکم دیا، آپ ﷺ نے فرمایا: موسیٰ علیہ السلام کو اونگھ آنے لگی اور ان کے دونوں ہاتھ ٹکرانے لگے، پھر آپ بیدار ہوئے، اور ایک بوتل سے دوسری بوتل کو روکا، آخر کار وہ گہری نیند سو گئے، چنانچہ ان کے ہاتھ آپس میں ٹکرائے، اور دونوں بوتلیں ٹوٹ گئیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان کے سامنے مثال بیان کی کہ اگر اللہ تعالیٰ سو جائیں تو زمین اور آسمان نہیں رک سکتے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن محب صامت رحمہ اللہ نے ”صفات رب

العالمین“^{۱۷} میں حافظ ابو یعلیٰ موصلی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، نیز امام ابو جعفر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^{۱۸} میں، حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^{۱۹} میں، امام دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأفراد“^{۲۰} میں، اور امام دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن عساكر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^{۲۱} میں، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل المتناہیة“^{۲۲} میں تخریج کی ہے، نیز امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأسماء والصفات“^{۲۳} میں اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^{۲۴} میں، اور حافظ خطیب بغدادی کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل المتناہیة“^{۲۵} میں تخریج کی ہے، اور حافظ قوام السنہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الحجة“^{۲۶} میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ہشام بن یوسف پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

^{۱۷} لصفات رب العالمین: ۲/۲۲۵، رقم: ۸۳۲، ت: فواز بن فرحان بن راضی الشمري، جامعة أم القرى - مكة المكرمة.
^{۱۸} جامع البيان: ۵/۳۹۴، رقم: ۵۷۸۰، ت: محمود محمد شاکر وأحمد محمد شاکر، دار ابن الجوزي - القاهرة، الطبعة ۲۰۰۸ء.

^{۱۹} تفسیر ابن ابی حاتم: ۱۰/۳۱۸۶، رقم: ۱۸۰۱۵، ت: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

^{۲۰} الأفراد: ۱/۱۰۴، رقم: ۲۷، مخطوط من الشاملة.

^{۲۱} تاریخ دمشق: ۶۱/۱۵۷، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۸ھ.

^{۲۲} العلل المتناہیة: ۱/۲۶، رقم: ۲۳، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ.

^{۲۳} كتاب الأسماء والصفات: ۱/۱۳۲، رقم: ۷۹، ت: عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادي - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ.

^{۲۴} تاریخ مدينة السلام: ۲/۸۶، رقم: ۵۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

^{۲۵} العلل المتناہیة: ۱/۲۶، رقم: ۲۳، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ.

^{۲۶} الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة: ۲/۴۴۰، رقم: ۴۶۱، ت: محمد بن محمود أبو رحيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ.

روایت پرائمہ کا کلام

امام دارقطنی رحمہ اللہ کا قول

امام دارقطنی رحمہ اللہ ”الأفراد“^۱ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث غريب من حديث عكرمة مولى ابن عباس، عن أبي هريرة، تفرد به الحكم بن أبان عنه، وتفرد به أمية بن شبل، عن الحكم، وتفرد به هشام بن يوسف الصنعاني، عن أمية بن شبل“.

یہ حدیث عکرمہ مولى ابن عباس عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما کے طریق سے غریب ہے، حکم بن ابان عکرمہ سے اس روایت کو نقل کرنے میں متفرد ہے، امیہ بن شبل حکم سے اس روایت کو نقل کرنے میں متفرد ہے اور هشام بن یوسف صنعانی اس روایت کو امیہ بن شبل سے نقل کرنے میں متفرد ہے۔

امام بیہقی رحمہ اللہ کا کلام

امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”الأسماء“^۲ میں پہلے زیر بحث روایت بقول ابو بردہ بن موسیٰ اشعری رحمہ اللہ تخریج کی، پھر یہی روایت بطریق ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”متن الإسناد الأول أشبه أن يكون هو المحفوظ“۔ پہلی (روایت کی) اسناد کا متن محفوظ ہونے میں ”اشبہ“ ہے۔^۳

^۱ الأفراد: ۱/۱۰۴، رقم: ۲۷، مخطوط من الشاملة.

^۲ كتاب الأسماء والصفات: ۱/۱۳۴، رقم: ۷۹، ت: عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادى - جدة، الطبعة الأولى

۱۴۱۳ھ۔

^۳ امام بیہقی رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ، حدثنا أبو العباس محمد بن

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المنثور“^۱ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”قلت: هكذا رواه أمية بن شبل، عن الحكم بن أبان موصولا مرفوعا، وخالفه معمر بن راشد، فرواه عن الحكم، عن عكرمة قوله، لم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم، ولا أبا هريرة“.

يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصاغانى، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا المسعودي، عن سعيد بن أبي بردة، عن أبيه قال: إن موسى عليه السلام قال له قومه: أينام ربنا؟ قال: اتقوا الله إن كنتم مؤمنين، فأوحى الله عز وجل إلى موسى أن خذ قارورتين واملاهما ماء، ففعل فنعس، فنام، فسقطتا من يده، فانكسرتا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام، إني أمسك السموات والأرض أن تزولا، ولو نمت، لزالتا. ”وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو العباس، ثنا محمد بن إسحاق، ثنا يحيى بن معين ح وأخبرنا أبو جعفر العزائمي، أنا بشر بن أحمد، ثنا عبد الله بن محمد بن ناجية، حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل، ثنا هشام بن يوسف، عن أمية بن شبل، قال: أخبرني الحكم بن أبان، عن عكرمة، قال: أبو عبد الله، عن أبي هريرة، وقال العزائمي: عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى على المنبر، قال: وقع في نفس موسى عليه السلام: هل ينام الله تعالى؟ فبعث الله عز وجل إليه ملكا، فأرقه ثلاثا، ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة، وأمره أن يحتفظ بهما، فجعل ينام وتكاد يداه أن تلتقيا، ثم يستيقظ، فينحي إحداهما عن الأخرى، حتى (نام نومة، فاصطكت يداه فانكسرتا)، وقال العزائمي: (فاصطفقت يداه وانكفأت القارورتان، فضرب له مثلا أن الله سبحانه وتعالى لو كان ينام لم تستمسك السماوات والأرض)، متن الإسناد الأول أشبه أن يكون هو المحفوظ“ (كتاب الأسماء والصفات: ١/١٣٢، رقم: ٧٨-٧٩، ت: عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادى - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ).

^۱الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ٣٠٥/١٢، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.

^۲تاريخ مدينة السلام: ٨٧/٢، رقم: ٥٢، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

میں کہتا ہوں: اسی طرح یہ روایت امیہ بن شبل نے حکم بن ابان سے موصولاً مرفوعاً نقل کی ہے، اور معمر بن راشد نے امیہ بن شبل کی مخالفت کی ہے، اور اس کو حکم عن عکرمہ کے طریق سے عکرمہ کے قول کے طور پر نقل کیا ہے، اس میں نبی ﷺ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ذکر نہیں کیا۔

اس کے بعد حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کو عکرمہ کے قول کے طور پر تخریج کیا ہے، جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”تابعہ یحییٰ بن معین عن هشام، ورواہ معمر عن الحكم، فجعله من قول عكرمة“۔ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے هشام سے نقل کرنے میں اسرائیل کی متابعت کی ہے، اور معمر نے اسے حکم سے روایت کر کے عکرمہ کا قول قرار دیا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت عکرمہ کے قول کے طور پر تخریج کی ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”العلل المتناہیة“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ اور امام دارقطنی رحمہ اللہ کا قول

^۱ تاریخ دمشق: ۱۵۸/۶۱، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۸ھ۔

^۲ العلل المتناہیة: ۲۷/۱، رقم: ۲۲، ۲۳، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة ترجمان السنة - لاهور، الطبعة الأولى

نقل کر کے فرماتے ہیں:

”ولا یثبت هذا الحدیث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وغلط من رفعه، والظاهر أن عكرمة رأى هذا في كتب اليهود فرواه، فما يزال عكرمة يذكر عنهم أشياء، لا يجوز أن يخفى هذا على نبي الله عز وجل، وقد روى عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنة عن سعيد بن جبیر، قال: إن بني إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام: هل ينال ربنا، وهذا هو الصحيح، فإن القوم كانوا جهالا بالله عز وجل.“

یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں ہے، اور اس کو مرفوع نقل کرنے والے سے غلطی ہوئی ہے، اور بظاہر عکرمہ نے اس کو یہود کی کتابوں میں دیکھ کر روایت کر دیا ہے، اور عکرمہ یہود سے بہت سی چیزیں ذکر کرتے رہتے ہیں، اس امر کا اللہ عز وجل کے نبی پر مخفی ہونا ممکن نہیں ہے، عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب السنہ“ میں سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا: کیا ہمارے رب کو نیند آتی ہے؟“، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم اللہ عز وجل کے بارے میں جاہل تھی۔

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تفسیر“^۱ میں فرماتے ہیں:

”واعلم أن مثل هذا لا يمكن نسبته إلى موسى عليه السلام، فإن من جاوز النوم على الله أو كان شاكا في جوازه كان كافرا، فكيف يجوز

^۱ مفاتیح الغیب: ۹/۷، دار الفکر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

نسبتہ هذا إلى موسى؟ بل إن صحت الرواية، فالواجب نسبة هذا السؤال إلى جهال قومه“۔

جان لو کہ ایسی چیزیں موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب کرنا ممکن نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نیند کی نسبت کو جائز سمجھنے والا یا اس کے جواز کا شک رکھنے والا کافر ہے، سو موسیٰ علیہ السلام کی جانب اسے کیسے منسوب کیا جاسکتا ہے؟ بلکہ اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو بھی اس سوال کی نسبت ان کی قوم کے جاہل افراد کی طرف کرنا واجب ہے۔

امام قرطبی رحمہ اللہ کا قول

امام قرطبی رحمہ اللہ اپنی ”تفسیر“^۱ میں روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولا يصح هذا الحديث، ضعفه غير واحد، منهم البيهقي“۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، کئی ائمہ نے اس کو ضعیف کہا ہے جن میں سے امام بیہقی رحمہ اللہ بھی ہیں۔

علامہ خازن رحمہ اللہ کا کلام

علامہ خازن رحمہ اللہ ”تفسیر الخازن“^۲ تشریح بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”قال بعض العلماء: إن صح هذا الحديث فيحمل على أن هذا

^۱ الجامع لأحكام القرآن: ۲۷۱/۴، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ تفسیر الخازن: ۱/۱۸۹، ت: عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

السؤال كان من جهال قوم موسى، كطلب الرؤية من موسى، لأن الأنبياء عليهم السلام هم أعلم بالله من غيرهم، فلا يجوز أن ينسب لموسى مثل هذا السؤال، والله تعالى أعلم“.

بعض علماء فرماتے ہیں: اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو اسے اس پر حمل کیا جائے گا کہ یہ سوال موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بعض جاہل افراد کی جانب سے تھا، جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام سے رؤیت باری کا مطالبہ کرنا، کیوں کہ اور لوگوں کی بنسبت انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی معرفت زیادہ حاصل ہوتی ہے، چنانچہ اس طرح کے سوال کی نسبت موسیٰ علیہ السلام کی طرف جائز نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

علامہ ابو حیان اندلسی رحمہ اللہ کا قول

علامہ اندلسی رحمہ اللہ ”البحر المحيط“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”قال بعض معاصرينا: هذا حديث وضعه الحشوية، ومستحيل أن سأل موسى ذلك عن نفسه أو عن قومه، لأن المؤمن لا يشك في أن الله ينাম أو لا ينام، فكيف الرسل؟ انتهي كلامه“۔ ہمارے بعض معاصرین کا کہنا ہے کہ یہ حدیث حشویہ نے گھڑی ہے، اور یہ ناممکن ہے کہ موسیٰ علیہ السلام بذاتِ خود یا قوم کی جانب سے یہ سوال کریں، کیوں کہ مؤمن کو اس میں شک نہیں ہوتا کہ اللہ سوتے ہیں یا نہیں سوتے، تو رسولوں کو شک کیسے ہوگا؟ انتہی کلام۔

^۱ البحر المحيط في التفسير: ۶۰۹/۲، ت: زهير جعيد، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۳۱ھ۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان“^۱ میں امیہ بن شبل کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”لہ حدیث منکر، رواہ عن الحکم بن أبان، عن عكرمة، عن أبي هريرة مرفوعا، قال: وقع في نفس موسى هل ينال الله ... الحديث، رواه عنه هشام بن يوسف، وخالفه معمر، عن الحکم، عن عكرمة قوله، وهو أقرب، ولا يسوغ أن يكون هذا وقع في نفس موسى، وإنما روي أن بني إسرائيل سألوا موسى عن ذلك“.

اس کی ایک منکر حدیث ہے، جسے اس نے حکم بن ابان، عن عكرمة، عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے مرفوعاً روایت کیا ہے، آپ ﷺ فرماتے ہیں: موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خیال گزرا کہ کیا اللہ سوتا ہے۔۔۔ الحدیث، هشام بن یوسف نے اس سے روایت کیا ہے، جبکہ معمر نے امیہ بن شبل کی مخالفت کرتے ہوئے حکم، عن عكرمة کے طریق سے عكرمة کے قول کے طور پر اسے تخریج کیا ہے، اور یہی اقرب ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کے دل میں اس خیال کے آنے کی گنجائش نہیں ہے، اور صرف یہ مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے اس کے بارے میں موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا۔

حافظ زیلعی رحمہ اللہ کا قول

حافظ زیلعی رحمہ اللہ ”تخریج أحادیث الکشاف“^۲ میں زیر بحث روایت

^۱ میزان الاعتدال: ۲۷۶/۱، رقم: ۱۰۳۲، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفۃ - بیروت .
^۲ تخریج الأحادیث والآثار الواقعة في تفسیر الکشاف: ۱/۵۹، رقم: ۱۶۱، ت: سلطان بن فہد، دار ابن خزیمہ -

کو مختلف مصادر سے ذکر کرنے کے بعد امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام لائے ہیں، پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے طور پر بحوالہ عبد الرزاق اسے نقل کر کے فرماتے ہیں:

”والظاهر أن هذا الخبر من الإسرائيليات المنكرة، وإلا فكيف يجوز موسى عليه السلام النوم على الله عز وجل، وهو يقول: ”لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ“. اور بظاہر یہ خبر اسرائیلیات منکرہ میں سے ہے، ورنہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ عز وجل کے بارے میں نیند کو جائز سمجھیں؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”نہ اس کو اونگھ دیا سکتی ہے اور نہ نیند“۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تفسیر“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وقد أورد ابن أبي حاتم هاهنا حديثا غريبا بل منكرا“. اس مقام پر ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے غریب بلکہ منکر حدیث روایت کی ہے۔

اس کے بعد زیر بحث مرفوع روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”والظاهر أن هذا الحديث ليس بمرفوع، بل من الإسرائيليات المنكرة، فإن موسى عليه السلام أجل من أن يجوز على الله سبحانه وتعالى النوم، وقد أخبر الله تعالى في كتابه العزيز: ”الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ“۔ اور بظاہر یہ حدیث مرفوع نہیں ہے، بلکہ اسرائیلیات

منکرہ میں سے ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام اس بات سے بزرگ تر ہیں کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف نیند کی نسبت کو جائز سمجھیں، نیز اللہ تعالیٰ نے اپنی ”کتاب عزیز“ میں خبر دی ہے: ”زندہ ہے، سنبھالنے والا ہے، نہ اس کو اونگھ دیا جاسکتا ہے اور نہ نیند، اسی کے مملوک ہیں سب جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔“

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اپنی ”تفسیر“^۱ ہی میں ایک دوسرے مقام پر زیر بحث روایت بقول عکرمہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وہو من أخبار بني إسرائيل، وهو مما يعلم أن موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل، وأنه منزّه عنه، وأغرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير.“

اور یہ بنی اسرائیل کی اخبار میں سے ہے، اور معلوم امر ہے کہ موسیٰ علیہ السلام پر اللہ عز وجل کے ایسے امور مخفی نہیں ہو سکتے، اور موسیٰ علیہ السلام اس سے منزہ

^۱ تفسیر ابن کثیر: ۶۷۸/۱، ت: سامی بن محمد السلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، أخبرني الحكم بن أبان، عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله: ”لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ“، أن موسى عليه السلام سأل الملائكة هل ينام الله عز وجل؟ فأوحى الله إلى الملائكة، وأمرهم أن يورقوه ثلاثاً، فلا يتركوه ينام، ففعلوا، ثم أعطوه قارورتين فأمسكهما، ثم تركوه وحذروه أن يكسرها، قال: فجعل ينعس وهما في يده، في كل يد واحدة، قال: فجعل ينعس وينبه، وينعس وينبه، حتى نعس نعسة، فضرب إحداهما بالأخرى، فكسرها، قال معمر: إنما هو مثل ضربه الله عز وجل، يقول: فكذلك السموات والأرض في يديه، هكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن يحيى، عن عبد الرزاق، فذكره، وهو من أخبار بني إسرائيل، وهو مما يعلم أن موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل، وأنه منزّه عنه، وأغرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير:

حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل، حدثنا هشام بن يوسف، عن أمية بن شبل، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي عن موسى عليه السلام على المنبر، قال: وقع في نفس موسى...“

ہیں، اور ان تمام سے غریب تر وہ حدیث ہے جسے ابن جریر رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے۔
اس کے بعد حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے زیر بحث مرفوع روایت نقل کی، پھر فرماتے ہیں:

”وہذا حدیث غریب جدا، والأظهر أنه إسرائيلي، لا مرفوع، والله أعلم“^۱۔ اور یہ حدیث شدید غریب ہے، اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ اسرائیلی روایت ہے، مرفوع نہیں ہے، واللہ اعلم۔

نیز حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ ”البدایة“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وہذا حدیث غریب رفعه، والأشبه أن يكون موقوفا، وأن يكون أصله إسرائيليًا“۔ اس حدیث کا مرفوع ہونا غریب ہے، اور اشبہ یہ ہے کہ یہ موقوف ہے، اور یہ کہ اس کی اصل یہ ہے کہ یہ اسرائیلی ہے۔

حافظ پیشمی رحمہ اللہ کا قول

حافظ پیشمی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رواه أبو يعلى، وفيه أمية بن شبل، ذكره الذهبي في الميزان، ولم يذكر أن أحدا ضعفه، وإنما ذكر له هذا الحديث، وضعفه به، والله

^۱ تفسیر ابن کثیر: ۱/۶۷۹، ت: سامی بن محمد السلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ البدایة والنهاية: ۲/۱۶۲، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱/۸۳، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بيروت۔

أعلم، قلت: ذكره ابن حبان في الثقات“.

اسے ابو یعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اور اس میں امیہ بن شبل ہے، جس کو ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“ میں ذکر کیا ہے، اور یہ ذکر نہیں کیا کہ کسی نے اس کو ضعیف کہا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف اس کی یہ حدیث ذکر کر کے، اس کی وجہ سے امیہ بن شبل کو ضعیف کہا ہے، واللہ اعلم، میں (حافظ بیثمی رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں کہ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے امیہ بن شبل کو ”ثقات“ میں شمار کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بردہ بن ابو موسیٰ اشعری رحمۃ اللہ علیہ کی اسناد سے منقول غیر مرفوع متن کو بمقابلہ مرفوع کے محفوظ ہونے میں ”اشبہ“ قرار دیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اور اس کو مرفوع نقل کرنے والے سے غلطی ہوئی ہے، اور بظاہر عکرمہ نے اس کو یہود کی کتابوں میں دیکھ کر روایت کر دیا ہے، اور عکرمہ یہود سے بہت سی چیزیں ذکر کرتے رہتے ہیں، اس امر کا اللہ عز و جل کے نبی پر مخفی ہونا ممکن نہیں ہے، عبد اللہ بن احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب السنہ“ میں سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا: کیا ہمارے رب کو نیند آتی ہے؟“، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم اللہ عز و جل کے بارے میں جاہل تھی۔“

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”جان لو کہ ایسی چیزیں موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب کرنا ممکن نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نیند کی نسبت کو جائز سمجھنے والا

یا اس کے جواز کا شک رکھنے والا کافر ہے، سو موسیٰ علیہ السلام کی جانب اسے کیسے منسوب کیا جاسکتا ہے؟ بلکہ اگر یہ روایت صحیح بھی ہو تو بھی اس سوال کی نسبت ان کی قوم کے جاہل افراد کی طرف کرنا واجب ہے۔“

علامہ خازن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بعض علماء فرماتے ہیں: اگر یہ حدیث صحیح بھی ہو تو اسے اس پر حمل کیا جائے گا کہ یہ سوال موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے بعض جاہل افراد کی جانب سے تھا، جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام سے رؤیت باری کا مطالبہ کرنا، کیونکہ اور لوگوں کی بنسبت انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی معرفت زیادہ حاصل ہوتی ہے، چنانچہ اس طرح کے سوال کی نسبت موسیٰ علیہ السلام کی طرف جائز نہیں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔“

علامہ ابو حیان اندلسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ہمارے بعض معاصرین کا کہنا ہے کہ یہ حدیث حشو یہ نے گھڑی ہے، اور یہ ناممکن ہے کہ موسیٰ علیہ السلام بذاتِ خود یا قوم کی جانب سے یہ سوال کریں، کیوں کہ مؤمن کو اس میں شک نہیں ہوتا کہ اللہ سوتے ہیں یا نہیں سوتے، تو رسولوں کو شک کیسے ہوگا؟ انتہی کلام۔“

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث مرفوع روایت کو ”منکر“ کہنے کے بعد، اسے بقول عکرمہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”اور یہی اقرب ہے، اور موسیٰ علیہ السلام کے دل میں اس خیال کے آنے کی گنجائش نہیں ہے، اور صرف یہ مروی ہے کہ بنی اسرائیل نے اس کے بارے میں موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا تھا۔“

حافظ زبیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اور بظاہر یہ خبر اسرائیلیات منکرہ میں سے ہے، ورنہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ عزوجل کے بارے میں نیند کو جائز سمجھیں؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”نہ اس کو اونگھ دیا سکتی ہے اور نہ نیند۔“

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اور بظاہر یہ حدیث مرفوع نہیں ہے، بلکہ اسرائیلیات منکرہ میں سے ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام اس بات سے بزرگ تر ہیں کہ وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف نیند کی نسبت کو جائز سمجھیں، نیز اللہ تعالیٰ نے اپنی ”کتاب عزیز“ میں خبر دی ہے: ”زندہ ہے، سنبھالنے والا ہے، نہ اس کو اونگھ دیا سکتی ہے اور نہ نیند، اسی کے مملوک ہیں سب جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہیں۔“

الحاصل ائمہ حدیث و مفسرین کی ایک بڑی جماعت کے نزدیک اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، اسی طرح جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہے وہ ”منکر“ ہیں، اسے بھی بیان نہ کریں، تاہم جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال قوم کے جاہل افراد کی جانب منسوب ہے، صرف اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے کی گنجائش ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ: موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی جانب منسوب اسرائیلی روایت کے الفاظ

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”الأسماء“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصاغاني، حدثنا عاصم بن علي، حدثنا المسعودي، عن سعيد بن أبي بردة، عن أبيه قال: إن موسى

^۱ کتاب الأسماء والصفات: ص: ۱۳۲، رقم: ۷۸، عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادى - جدة، الطبعة الأولى

عليه السلام قال له قومه: أينا ربنا؟ قال: اتقوا الله إن كنتم مؤمنين، فأوحى الله عز وجل إلى موسى أن خذ قارورتين واملاهما ماء، ففعل فنعس فنام، فسقطتا من يده، فانكسرتا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام: إني أمسك السموات والأرض أن تزولا، ولو نمت لزلتا“.

ابو بردہ بن ابو موسیٰ اشعری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: موسیٰ علیہ السلام سے ان کی قوم نے کہا: کیا ہمارا رب سوتا ہے؟ تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ سے ڈرو اگر تم مؤمن ہو، اللہ عز و جل نے موسیٰ علیہ السلام کی جانب وحی بھیجی کہ دو بوتلیں لے کر ان کو پانی سے بھر دو، موسیٰ علیہ السلام نے ایسے ہی کیا، پھر موسیٰ علیہ السلام کو اونگھ آئی، وہ سو گئے، تو وہ دونوں بوتلیں موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گئیں، اللہ عز و جل نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی: میں نے آسمان و زمین کو گرنے سے تھامے رکھا ہے، اگر میں سو جاؤں تو یہ دونوں ہلاک جائیں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بردہ بن ابو موسیٰ اشعری رحمۃ اللہ علیہ کی اسناد سے منقول اس سابقہ غیر مرفوع متن کو بمقابلہ مرفوع کے محفوظ ہونے میں ”اشبہ“ قرار دیا ہے ^۱۔

اہم نوٹ:

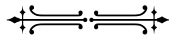
حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کی ”المختارۃ“ ^۲ میں بنی اسرائیل کے

^۱ کتاب الأسماء والصفات: ص: ۱۳۴، رقم: ۷۸، ت: عبد اللہ بن محمد الحاشدی، مکتبۃ السوادی - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۲ حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وبہ أخبرنا أحمد بن موسى بن مردويه، ثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، ثنا محمد بن الفضل بن موسى، ثنا أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي، حدثني أبي، عن أبيه،

موسیٰ علیہ السلام سے سوال کرنے پر مشتمل روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً نقل کی گئی ہے، جبکہ اس روایت کا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع ہونا بظاہر محل نظر اور نسخہ کی تصحیف ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت موقوف ہے، مرفوع نہیں۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت بطریق ابن مردویہ رحمۃ اللہ علیہ تخریج کی ہے، اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الدر المنثور“^۱ میں یہی روایت ابن مردویہ رحمۃ اللہ علیہ اور ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کی ”المختارہ“ کے حوالہ سے ذکر کی ہے، اور اسے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موقوفاً نقل کیا ہے، واللہ اعلم۔



عن أشعث بن إسحاق، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: إن بني إسرائيل سألوا موسى عليه السلام، هل ينام ربك؟ فخذ زجاجتين بيدك، فقم الليل، ففعل موسى، فلما ذهب من الليل ثلثاء، نعس، فوقع لركبتيه، ثم انتعش فضبطهما، حتى إذا جاء آخر الليل، نعس، فسقطت الزجاجتان فانكسرتا، فقال: يا موسى! لو كنت أنام لسقطت السموات على الأرض، وهلكوا كما هلكت الزجاجتان بيدك، فأنزل الله على نبيه آية الكرسي“ (الأحاديث المختارة: ۱۰/۱۳، رقم: ۱۱۱، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۰هـ).

۱۔ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وأخرج ابن أبي حاتم، وأبو الشيخ في العظمة، وابن مردويه والضياء في المختارة، عن ابن عباس، أن بني إسرائيل قالوا: يا موسى! هل ينام ربك؟ قال: اتقوا الله! فناداه ربه: يا موسى! سألوكم، هل ينام ربك؟ فخذ زجاجتين في يديك، فقم الليل، ففعل موسى، فلما ذهب من الليل ثلث، نعس، فوقع لركبتيه ثم انتعش، فضبطهما، حتى إذا كان آخر الليل نعس، فسقطت الزجاجتان فانكسرتا، فقال: يا موسى! لو كنت أنام لسقطت السموات والأرض، فهلكن كما هلكت الزجاجتان في يديك، وأنزل الله على نبيه آية الكرسي“ (الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ۳/۱۸۶، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۴هـ).

روایت نمبر ۳

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قرآن کی تلاوت۔“

حکم: منکر، شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت عبد العزیز بن ابی رواد سے تین راویوں نے نقل کی ہے:

① روایت بطریق عبد الرحیم بن ہارون ② روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام ③ روایت بطریق عبد اللہ بن عبد العزیز

روایت بطریق عبد الرحیم بن ہارون غسانی

حافظ ابو عبد اللہ محمد بن نصر مروزی رحمۃ اللہ علیہ ”مختصر قیام اللیل“ ۱۷ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا عبد الله بن أيوب المخرمي، ثنا عبد الرحيم بن هارون الغساني، ثنا عبد العزيز بن أبي رواد، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد، قالوا: يا رسول الله! فما جلاؤها؟ قال: تلاوة القرآن.“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے

عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قرآن کی تلاوت۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت ”جزء فیہ من حدیث عبد اللہ المخرمی“^۱ میں بھی تخریج کی گئی ہے، نیز حافظ خرائطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اعتلال القلوب“^۲ میں، اور حافظ خرائطی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن بشران رحمۃ اللہ علیہ نے ”امالی“^۳ میں اور حافظ ابن بشران رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذم الهوی“^۴ میں تخریج کی ہے۔

نیز زیر بحث روایت حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^۵ میں اور حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابوالفضل عبدالرحمن بن احمد بن حسن رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضائل القرآن“^۶ میں تخریج کی ہے۔

^۱ انظر مجموع فیہ مصنفات أبي الحسن ابن الحماني: ص: ۲۴۰، رقم: ۳۳، ت: نبیل سعد الدین جزار، مکتبہ أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ اعتلال القلوب: ۳۳/۱، رقم: ۵۰، ت: حمدي الدمرداش، مکتبہ نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۲۰ھ۔

^۳ الأمالي: ۱۱۰/۱، رقم: ۲۳۱، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ ذم الهوی: ص: ۹۳، رقم: ۲۲۳، خالد عبد اللطيف السبع العلمي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ الكامل في ضعفاء الرجال: ۴۹۶/۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

^۶ كتاب فضائل القرآن وتلاوته وخصائص تلاوته وحملته: ص: ۱۱۷، رقم: ۸۲، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

اسی طرح زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۱ میں، حافظ قضاعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند الشہاب“^۲ میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۳ میں، حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۴ میں، علامہ ابو الحسن علی بن حسن بن اسماعیل عبدی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک ”جزء“^۵ میں، امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التذکار“^۶ میں اور حافظ شمس الدین محمد بن عبد الرحیم مقدسی حنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتقى“^۷ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی عبد الرحیم بن ہارون پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت بطریق عبد الرحیم بن ہارون غسانی پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۸ میں عبد الرحیم کی زیر بحث روایت دیگر روایات کے ساتھ تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”وهذه الأحاديث التي ذكرتها يحدث بها عبد الرحيم عن ابن أبي

^۱ حلیۃ الاولیاء: ۱۹۷/۸، دار الفکر، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ مسند الشہاب: ۱۹۹/۲، رقم: ۱۱۷۹، مؤسسة الرسالة - بیروت الطبعة الاول ۱۴۰۵ھ۔

^۳ شعب الإیمان: ۳۹۲/۳، رقم: ۱۸۵۹، ت: عبد العلی عبد الحمید حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ تاریخ بغداد: ۳۷۰/۱۲، رقم: ۵۷۱۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ جزء فيه من تخريج الشيخ علي بن الحسن العبدی: ص: ۱۵۹، مخطوط، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي .

^۶ التذکار فی أفضل الأذکار: ص: ۸۵، ناشره محمد أمين الخانجي، الطبعة الأولى ۱۳۵۵ھ۔

^۷ المنتقى من سماعات محمد بن عبد الرحيم المقدسي: ۱/۱۳، رقم: ۱۲، مخطوط من الشاملة .

^۸ الكامل: ۴۹۷/۶، ت: عادل أحمد عبدالموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

رواد، و ہشام بن حسان، و عطیہ، و لہ غیر ما ذکر ت، و لم أر للمتقدمین فیہ کلاما، و إنما ذکر تہ لأحدیث رواها منا کیر عن قوم ثقات“۔

یہ احادیث جو میں نے ذکر کی ہیں ان کو عبد الرحیم عن ابن رواد، ہشام بن حسان اور عطیہ کے طریق سے روایت کرتا ہے، اور اس کے علاوہ بھی اس کی احادیث ہیں، اور میں نے اس کے بارے میں متقدمین کا کلام نہیں دیکھا، اور میں نے اس کا تذکرہ اس کی ان منکر روایات کی بنا پر کیا ہے، جو اس نے ثقہ راویوں کے انتساب سے روایت کی ہیں۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”ذخیرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی موافقت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”هذا منکر“۔ یہ منکر روایت ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”حلیۃ الأولیاء“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”غریب من حدیث نافع، و عبد العزیز، تفرد بہ أبو ہشام، و اسمہ عبد الرحیم بن ہارون الواسطی“۔ نافع اور عبد العزیز کی یہ حدیث غریب ہے، اس میں ابو ہشام متفرد ہے، اور ابو ہشام کا نام عبد الرحیم بن ہارون واسطی ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں عبد الرحیم بن ہارون

^۱ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۹۸۶، رقم: ۲۰۵۲، ت: عبد الرحمن الفریوائی، دار السلف - الریاض، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ حلیۃ الأولیاء: ۸/۱۹۷، دار الفکر، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۳۷۰/۱۲، رقم: ۵۷۱۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الاولى

کے ترجمہ میں زیر بحث روایت تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”أخبرنا البرقاني، قال: سمعت أبا الحسن الدارقطني، يقول: عبد الرحيم بن هارون الغساني متروك، يكذب، واسطي إن شاء الله، وكان ببغداد.“ مجھے برقانی رحمہ اللہ نے بتایا کہ میں نے دارقطنی رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: عبد الرحيم بن هارون غسانی متروک ہے، جھوٹ بولتا ہے، ان شاء اللہ یہ واسطی ہے، اور یہ بغداد میں تھا۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”العلل“^۱ میں زیر بحث روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”هذا حديث مشهور بعبد العزيز، معروف برواية عبد الرحيم بن هارون الغساني عنه، وقد سرقه منه إبراهيم، فأما عبد العزيز فقال ابن حبان: كان يحدث على التوهم والنسيان فسقط الاحتجاج به، وأما عبد الرحيم فقال الدارقطني: متروك الحديث، وكان يكذب، وأما إبراهيم فقال ابن عدي: كان يحدث بالمناكير، قال: وعندي أنه يسرق الحديث.“

یہ روایت عبد العزیز سے مشہور ہے، اور عبد الرحيم بن هارون غسانی، عن عبد العزیز کے طریق سے معروف ہے، اور یہ حدیث عبد الرحيم سے ابراہیم نے

سرقہ کی ہے، جہاں تک بات عبد العزیز کی ہے تو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے: یہ وہم اور نسیان کے ساتھ حدیث بیان کرتا تھا، چنانچہ اس سے احتجاج ساقط ہو گیا ہے، اور عبد الرحیم کے بارے میں دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ وہ متروک الحدیث ہے، جھوٹ بولتا تھا، اور ابراہیم کے بارے میں ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ مناکیر روایت کرتا ہے، ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ بھی کہنا ہے: میرے نزدیک یہ حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص العلل المتناہیة“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”فیہ ابراہیم بن عبد السلام غیر ثقہ، و عبد الرحیم بن ہارون متروک، عن عبد العزیز بن ابی رواد، عن نافع، عن ابن عمر“۔

اس میں ابراہیم بن عبد السلام ہے، جو کہ غیر ثقہ ہے، اور عبد الرحیم بن ہارون متروک ہے، یہ دونوں عبد العزیز بن ابی رواد، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے اسے روایت کرتے ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو ہشام عبد الرحیم بن ہارون غسانی واسطی (المتوفی نحو ۲۰۰ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو مجهول، لا أعرفه، قال أبو محمد:

^۱ تلخیص العلل: ۱۱۶۷۳، رقم: ۸۷۶، ت: ابی عبید محفوظ الرحمن زین اللہ، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ۔

وكتب لأبي رحمه الله إبراهيم بن أورمة بخطه عن شيخ بسامرا، يقال له: إبراهيم بن جابر المروزي، عن عبد الرحيم بن هارون نحو ورقة، فلم يأت، ولم يسمع منه“^۱۔ یہ مجہول ہے، میں اس کو نہیں پہچانتا، ابو محمد (یعنی عبد الرحمن بن ابی حاتم رحمہ اللہ) فرماتے ہیں: ابراہیم بن اورمہ نے اپنی تحریر سے سامرا کے ایک شیخ جن کو ابراہیم بن جابر مروزی کہا جاتا تھا، اس کے واسطے سے عبد الرحیم بن ہارون سے تقریباً ایک ورقہ کے بقدر میرے والد کی جانب لکھا، پھر بھی میرے والد نہ ان کے پاس گئے اور نہ ان سے سنا۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”الثقات“^۲ میں فرماتے ہیں: ”يعتبر حديثه إذا روى عن الثقات من كتابه، فإن فيما حدث من غير كتابه بعض المناكير“۔ جب یہ ثقات سے اپنی کتاب سے روایت کرے تو ان کا اعتبار کیا جائے گا، کیونکہ اس کی اپنی کتاب کے علاوہ بیان کردہ احادیث میں بعض مناکیر ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۳ میں عبد الرحیم کی زیر بحث روایت دیگر روایات کے ساتھ تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”وهذه الأحاديث التي ذكرت ما يحدّث بها عبد الرحيم عن ابن أبي رواد، وهشام بن حسان، وعطية، وله غير ما ذكرت، ولم أر للمتقدمين فيه كلاماً، وإنما ذكرته لأحاديث رواها مناكير عن قوم ثقات“۔ یہ احادیث جو میں نے ذکر کی ہیں ان کو عبد الرحیم عن ابن رواد،

^۱ الجرح والتعديل: ۳۴۰/۵، رقم: ۱۶۰۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ كتاب الثقات: ۴۱۳/۸، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۳ الكامل في الضعفاء: ۴۹۷/۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

ہشام بن حسان اور عطیہ کے طریق سے روایت کرتا ہے، اور اس کے علاوہ بھی اس کی احادیث ہیں، اور میں نے اس کے بارے میں متقدمین کا کلام نہیں دیکھا، اور میں نے اس کا تذکرہ اس کی ان منکر روایات کی بنا پر کیا ہے، جو اس نے ثقہ راویوں کے انتساب سے روایت کی ہیں۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وعبد الرحيم بن هارون الغساني متروك، يكذب“^۱۔ عبد الرحيم بن ہارون غسانی متروک ہے، جھوٹ بولتا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت عبد الرحيم کو ”منكر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخيص العلل المتناهية“^۳ میں عبد الرحيم بن ہارون کو ”متروك“ کہا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”الکاشف“^۴ میں فرماتے ہیں: ”قال الدارقطني: يكذب، وحسن الترمذي له“۔ دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ جھوٹ بولتا ہے، اور ترمذی رحمہ اللہ نے اس کی روایت کو حسن کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”التقريب“^۵ میں فرماتے ہیں: ”ضعيف“،

^۱ لسؤالات البرقاني للدارقطني: ص: ۴۶، رقم: ۳۱۵، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، کتب خانہ جمیلی۔ لاہور۔ پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ ذخيرة الحفاظ: ۱۱۷۱/۲، رقم: ۲۴۹۱، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف۔ الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تلخيص العلل المتناهية: ۱۱۴۶/۳، رقم: ۸۷۶، ت: أبي عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية۔ المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ۔

^۴ الکاشف: ۶۵۱/۱، رقم: ۳۳۶۰، ت: محمد عوامہ، دار القبلة للثقافة الإسلامية۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۵ تقريب التهذيب: ص: ۳۵۴، رقم: ۴۰۶۰، ت: محمد عوامہ، دار الرشيد۔ حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

کذبہ الدارقطني“۔ یہ ضعیف ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے جھوٹا کہا ہے۔

روایت بطریق ابوہشام عبدالرحیم بن ہارون کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے عبدالرحیم بن ہارون کی منکر روایات میں شمار کیا ہے، حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے اس قول کی موافقت کی ہے، نیز حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی اتباع میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابراہیم بن عبدالسلام قرشی

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا الحسن بن سفيان، حدثنا محمد بن عبد الله بن سabor الرقي، [قال:] حدثنا إبراهيم بن عبد السلام، حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد إذا أصابه الماء، قالوا: يا رسول الله! فما جلاؤها؟ قال: كثرة ذكر الله“۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: بیشک دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض

^۱ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۱/۱۹۷، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کرنا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”العلل“^۱ میں حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں زیر بحث روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”وهذا الحديث رواه غير إبراهيم بن عبد السلام هذا عن عبد العزيز بن أبي رواد، عن أبيه، وهو معروف بعبد الرحيم بن هارون الغساني عن عبد العزيز بن أبي رواد، وهو مشهور، وإبراهيم هذا هو مجهول، ولجهله سرقة منه“.

یہ حدیث اس ابراہیم بن عبد السلام کے علاوہ نے بھی عبد العزیز بن ابی رواد عن ابیہ کی سند سے روایت کی ہے، اور یہ روایت عبد الرحیم بن ہارون غسانی عن

^۱العلل المتناهية في الأحاديث الواهية: ۳۴۷/۲، رقم: ۱۳۹۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۲الکامل في الضعفاء: ۴۲۰/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

عبد العزیز بن ابی رواد کی سند سے معروف ہے، اور یہی مشہور ہے، اور یہ ابراہیم مجہول ہے، اور اپنے مجہول ہونے کی وجہ سے اس نے اس روایت کا عبد الرحیم سے سر قہ کیا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”العلل“^۲ میں زیر بحث روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام تخریج کر کے فرماتے ہیں:

”هذا حديث مشهور بعبد العزيز معروف برواية عبد الرحيم بن هارون الغساني عنه، وقد سرقه منه إبراهيم، فأما عبد العزيز فقال ابن حبان: كان يحدث على التوهم والنسيان فسقط الاحتجاج به، وأما عبد الرحيم فقال الدارقطني: متروك الحديث، وكان يكذب، وأما إبراهيم فقال ابن عدي: كان يحدث بالمناكير، قال: وعندي أنه يسرق الحديث“.

یہ روایت عبد العزیز سے مشہور ہے، اور عبد الرحیم بن ہارون غسانی، عن عبد العزیز کے طریق سے معروف ہے، اور یہ حدیث عبد الرحیم سے ابراہیم نے سر قہ کی ہے، جہاں تک بات عبد العزیز کی ہے تو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے: یہ

^۱ ذخیرۃ الحفاظ: ۵۶۶/۱، رقم: ۹۱۲، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ العلل المتناهية: ۳۴۷/۲، رقم: ۱۳۹۰، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

وہم اور نسیان کے ساتھ حدیث بیان کرتا تھا، چنانچہ اس سے احتجاج ساقط ہو گیا ہے، اور عبد الرحیم کے بارے میں دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ وہ متروک الحدیث ہے، جھوٹ بولتا تھا، اور ابراہیم کے بارے میں ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ مناکیر روایت کرتا ہے، ابن عدی رحمہ اللہ کا یہ بھی کہنا ہے: میرے نزدیک یہ حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص العلل المتناہیة“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فیہ ابراہیم بن عبد السلام غیر ثقہ، و عبد الرحیم بن ہارون متروک، عن عبد العزیز بن اُبی رواد، عن نافع، عن ابن عمر“.

اس میں ابراہیم بن عبد السلام ہے، جو کہ غیر ثقہ ہے، اور عبد الرحیم بن ہارون متروک ہے، یہ دونوں عبد العزیز بن ابی رواد، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے اسے روایت کرتے ہیں۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں ابراہیم بن عبد السلام کے ترجمہ میں زیر بحث روایت کو ”منکر“ کہا ہے۔

^۱ تلخیص العلل: ۱۱۶۷۳، رقم: ۸۷۶، ت: أبی عبید محفوظ الرحمن زین اللہ، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۰ھ.

^۲ میزان الاعتدال: ۴۶/۱، رقم: ۱۴۰، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت.

سند میں موجود راوی ابراہیم بن عبد السلام بن عبد اللہ بن باباہ قرشی مخزومی مکی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”الثقات“^۱ میں ابراہیم بن عبد السلام نامی کا ترجمہ قائم کر کے ”شیخ“ کہا ہے۔

واضح رہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ”تہذیب التہذیب“ میں ابراہیم بن عبد السلام مخزومی کے ترجمہ میں نقل کیا ہے، لیکن اس بات کی تعیین نہیں ہو سکی کہ ابراہیم بن عبد السلام مخزومی اور ابراہیم بن عبد السلام ”شیخ“ ایک ہی راوی ہے یا الگ الگ راوی ہیں، واللہ اعلم^۲۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”لیس بمعروف، حدث بالمناکیر، وعندی أنه یسرق الحدیث“۔ یہ معروف نہیں ہے، مناکیر بیان کرتا ہے، اور میرے نزدیک یہ حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں مزید فرماتے ہیں: ”وإبراهیم بن عبد السلام هذا هو فی جملة الضعفاء من الرواة“۔ اور یہ ابراہیم بن عبد السلام من جملة ضعیف راویوں میں سے ہے۔

^۱ کتاب الثقات: ۶۰/۸، دائرة المعارف العثمانیة - حیدر آباد، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۲ تہذیب التہذیب: ۱/۱۴۱، رقم: ۲۵۱، دائرة المعارف - الہند، الطبعة الأولى ۱۳۲۵ھ۔

^۳ الکامل فی ضعف الرجال: ۱/۴۱۹، رقم: ۹۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بیروت۔

^۴ الکامل فی ضعف الرجال: ۱/۴۲۱، رقم: ۹۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بیروت۔

حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تہذیب الکمال“ لعمد اللہ بن میمون کے ترجمہ میں ابراہیم بن عبد السلام کو ”أحد الضعفاء المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”الکاشف“ میں ابراہیم بن عبد السلام کے بارے میں فرماتے ہیں: ”قل: إنه يسرق الحديث“۔ کہا گیا ہے کہ یہ حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”دیوان الضعفاء“ میں فرماتے ہیں: ”ضعیف، متهم“۔ ضعیف، متهم ہے۔

حافظ زرکشی رحمۃ اللہ علیہ ”التذکرۃ“ میں ایک روایت کے تحت ابراہیم بن عبد السلام کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وهو ضعيف، يسرق من الحديث“۔ اور یہ ضعیف ہے، حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التقریب“ میں ابراہیم بن عبد السلام کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

روایت بطریق ابراہیم بن عبد السلام کا حکم

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ روایت عبد الرحیم بن ہارون غسانی، عن

^۱ تہذیب الکمال: ۲۰۲/۱۶، رقم: ۳۶۰۴، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ الکاشف: ۲۱۷/۱، رقم: ۱۶۸، ت: محمد عوامہ، دار القبلة للثقافة الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ دیوان الضعفاء: ص: ۱۷، رقم: ۲۰۹، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۴ التذکرۃ فی الأحادیث المشتهرة: ص: ۱۴۷، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ۔

^۵ تقریب التہذیب: ص: ۹۱، رقم: ۲۰۹، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - حلب، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

عبد العزیز بن ابی رواد کی سند سے معروف ہے، اور ابراہیم بن عبد السلام نے عبد الرحیم بن ہارون سے سرقہ کیا ہے، اور طریق عبد الرحیم بن ہارون کی تفصیل گزر چکی ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ نے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ نے بھی اس کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد

حافظ قضاوی رحمۃ اللہ ”مسند الشہاب“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا سهل بن أبي بكر الشجاعی، ثنا محمد بن الحسين الصوفي، ثنا حامد بن محمد الرفاء، ثنا محمد بن صالح الأشج، ثنا عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد، عن أبيه، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد؟ قيل: يا رسول الله! فما جلاؤها؟ قال: ذكر الموت وتلاوة القرآن“.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: بیشک دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: موت کی یاد اور قرآن کی تلاوت۔

^۱ مسند الشہاب: ۱۹۸/۲، رقم: ۱۱۷۸، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں اور حافظ شمس الدین محمد بن عبد الرحیم مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المنتقى“^۲ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۳ میں فرماتے ہیں: ”البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف“. بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب“ میں اسے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ضعیف سند کے ساتھ تخریج کیا ہے۔

سند میں موجود راوی عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابوالحسن علی بن حسین بن جنید مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا يسوي فلسا، يحدث بأحاديث كذب“^۴۔ ایک پیسے کے برابر بھی نہیں ہے، جھوٹی احادیث بیان کرتا ہے۔

^۱ شعب الإیمان: ۳/۳۹۲، رقم: ۱۸۵۹، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ المنتقى من سماعات محمد بن عبد الرحيم المقدسي: ۱/۱۴، رقم: ۱۳، مخطوط من الشاملة .

^۳ المغني عن حمل الأسفار: ص: ۲۲۲، رقم: ۸۶۶، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ انظر الجرح والتعديل: ۵/۱۰۴، رقم: ۴۷۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ ”الجرح والتعديل“^۱ میں لکھتے ہیں: ”سمعت أبي يقول: كنا نأتي عفان، وكان بالقرب منه عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد، فنظرت في [بعض] حديثه، فرأيت أحاديثه أحاديثا [كذا في الأصل] منكورة، ولم أكتب عنه، ولم يكن محله عندي الصدق“۔ میں نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ ہم عفان کے پاس حاضر ہوتے تھے، عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد ان کے قریب میں تھا، جب میں نے اس کی بعض روایات کو دیکھا تو میں نے اس کی حدیث میں منکر احادیث پائیں، اور میں نے اس سے نہیں لکھا، میرے نزدیک وہ ”محله الصدق“ نہیں ہے۔

حافظ عقیلی رحمہ اللہ ”الضعفاء الكبير“^۲ میں فرماتے ہیں: ”عن أبيه أحاديثه مناكير، غير محفوظة، ليس ممن يقيم الحديث“۔ یہ اپنے والد کے انتساب سے منکر، غیر محفوظ احادیث روایت کرتا ہے، یہ مقيم الحديث لوگوں میں سے نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”الثقات“^۳ میں فرماتے ہیں: ”يعتبر حديثه إذا روى عن غير أبيه، وفي روايته عن إبراهيم بن طهمان بعض المناكير“۔ یہ جب اپنے والد کے علاوہ سے روایت کرے تو اس کی حدیث کا اعتبار کیا جائے گا، اور اس کی ابراہیم بن طہمان سے منقول روایات میں بعض مناکیہ ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۴ میں فرماتے ہیں: ”يحدث عن أبيه

^۱ الجرح والتعديل: ۱۰۴/۵، رقم: ۴۷۸، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الضعفاء الكبير: ۲۷۹/۲، رقم: ۸۴۲، عبد المعطي أمين قلجی، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الثقات: ۳۴۷/۸، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۴ الكامل في الضعفاء: ۳۳۵/۵، رقم: ۱۰۱۲، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

عن نافع، عن ابن عمر بأحاديث لا يتابعه أحد عليه“۔ یہ عن ابیہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کی سند سے ایسی روایات بیان کرتا ہے جن کی کوئی متابعت نہیں کرتا۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں مزید فرماتے ہیں: ”وعبد الله بن عبد العزيز له غير ما ذكرت أحاديث لم يتابعه أحد عليها، ولم أر للمتقدمين فيه كلاما، والمتقدمون قد تكلموا فيمن هو أصدق من عبد الله بن عبد العزيز، وإنما ذكرته لما شرطت في أول كتابي [هذا]“۔ اور عبد اللہ بن عبد العزیز کی میری ذکر کردہ روایات کے علاوہ بھی احادیث ہیں جن میں کسی ایک نے بھی اس کی متابعت نہیں کی، اور میں نے اس کے بارے میں متقدمین کا کلام نہیں دیکھا، حالانکہ متقدمین عبد اللہ بن عبد العزیز سے زیادہ سچے لوگوں پر کلام کر چکے ہیں، اور میں نے اسے اس لئے ذکر کیا کہ میں نے اپنی اس کتاب کے شروع میں اس کی شرط لگائی تھی۔

امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب الإيمان“^۲ میں ایک روایت کے تحت عبد اللہ بن عبد العزیز کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”المہذب“^۳ اور ”تنقیح التحقيق“^۴ میں ایک روایت کے تحت عبد اللہ بن عبد العزیز کو ”واہ“ کہا ہے۔

^۱ الکامل في الضعفاء: ۳۳۷/۵، رقم: ۱۰۱۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ شعب الإيمان: ۵۰۳/۱۱، رقم: ۸۹۰۹، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

^۳ المہذب في اختصار السنن الكبير: ص: ۲۳، رقم: ۶۷، ت: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

^۴ تنقیح التحقيق في أحاديث التعليق: ۳۲/۱، ت: مصطفى أبو الغيط عبد الحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۱ میں ایک روایت کے تحت عبد اللہ بن عبد العزیز کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں عبد اللہ بن عبد العزیز کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شامل کر کے لکھتے ہیں: ”قال ابن الجنید: يحدث بأحاديث كذب“. ابن جنید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ جھوٹی احادیث بیان کرتا ہے۔

روایت بطریق عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد کا حکم

سند میں موجود راوی عبد اللہ بن عبد العزیز بن ابی رواد کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”ایک پیسے کے برابر بھی نہیں ہے، جھوٹی احادیث بیان کرتا ہے“ (حافظ ابن جنید رحمۃ اللہ علیہ)، ”میرے نزدیک یہ محلہ الصدق نہیں ہے“ (حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ)، ”واہی ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ضعیف جدا ہے“ (حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ)۔

الحاصل زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ماقبل میں زیر بحث روایت کی تینوں سندیں تفصیل سے دیکھ چکے ہیں،

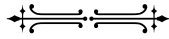
^۱ مجمع الزوائد: ۱/۲۰، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت.

^۲ تنزیہ الشریعة: ۱/۷۳، رقم: ۶۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد صدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ زیر بحث روایت ”منکر، شدید ضعیف“ ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

اس سے ملتی جلتی ایک روایت آگے آرہی ہے۔



روایت نمبر (۴)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دلوں کو زنگ لگ جاتا ہے، جیسے لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، اور اس کی صفائی استغفار ہے۔“
حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حکیم ترمذی رحمہ اللہ ”نوادر الأصول“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:
”حدثنا الفضل بن محمد، قال: حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة
الدمشقي، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا النضر بن محرز، عن محمد بن
المنكدر، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد، وجلاؤها الاستغفار.“
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دلوں
کو زنگ لگ جاتا ہے، جیسے لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، اور اس کی صفائی استغفار ہے۔
بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام طبرانی رحمہ اللہ نے ”الدعاء“^۲، ”المعجم الأوسط“^۳
اور ”المعجم الصغير“^۴ میں، حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“^۵ میں نظر

^۱ نوادر الأصول: ۱۲/۳، رقم: ۷۷۳، ت: توفیق محمود تكله، دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
^۲ كتاب الدعاء: ص: ۵۰۶، رقم: ۱۷۹۱، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ المعجم الأوسط: ۷۴/۷، رقم: ۶۸۹۴، ت: طارق بن عوض الله بن محمد، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔
^۴ المعجم الصغير: ۳۰۷/۱، رقم: ۵۰۹، ت: محمد شكور محمود، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

بن محرز سلم اور ولید بن سلمہ طبرانیؒ کے ترجمہ میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“ؒ میں، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“ؒ میں اور حافظ ابو منصور دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مسند الفردوس“ؒ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ولید بن سلمہ پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الأوسط“ؒ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”لم يرو هذا الحديث عن محمد بن المنكدر إلا النضر بن محمد، تفرد به الوليد بن سلمة“. یہ روایت محمد بن منکدر سے صرف نضر بن محمد نے روایت کی ہے، اور ولید بن سلمہ اس میں متفرد ہے۔

اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المتفق والمفترق“ؒ میں امام

۱۔ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۲۷۰/۸، رقم: ۱۹۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

۲۔ الکامل فی ضعفاء الرجال: ۳۶۰/۸، رقم: ۱۹۹۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

۳۔ شعب الإيمان: ۱۵۳/۲، رقم: ۶۴۰، ت: عبد العلي عبد الحميد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

۴۔ تاریخ مدینہ دمشق: ۸۰/۶۲، رقم: ۷۸۸۹، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

۵۔ انظر الغرائب الملتقطة: ۷۳۶/۲، رقم: ۸۶۱، ت: محمد مرتضى سليمان يونس، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

۶۔ المعجم الأوسط: ۷۴/۷، رقم: ۶۸۹۴، ت: طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

۷۔ كتاب المتفق والمفترق: ص: ۳۲۹، رقم: ۱۵۸، ت: محمد صادق آيدن الحامدي، دار القادري - بيروت، الطبعة

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں نصر بن محرز کے ترجمہ میں زیر بحث روایت کے ساتھ چند دیگر روایات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذه الأحاديث بأسانيدھا غير محفوظة، وليس للنضر كثير حديث.“
یہ احادیث اپنی اسانید سے غیر محفوظ ہیں، اور نصر کی مرویات زیادہ نہیں ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں ولید بن سلمہ کے ترجمہ میں زیر بحث روایت اور چند دیگر روایات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذه الأحاديث بهذه الأسانيد غير محفوظة كلها.“ یہ تمام احادیث ان اسانید سے غیر محفوظ ہیں۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”ذخيرة الحفاظ“^۴ میں زیر بحث روایت ذکر

الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۱ الکامل فی ضعف الرجال: ۲۷۱/۸، رقم: ۱۹۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ ميزان الاعتدال: ۲۶۲/۴، رقم: ۹۰۸۵، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۳ الکامل فی ضعف الرجال: ۳۵۹/۸، رقم: ۱۹۹۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۴ ذخيرة الحفاظ: ص: ۹۵۳، رقم: ۱۹۷۸، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”رواہ الولید بن سلمة الطراز عن النضر بن محرز، عن محمد بن المنکدر، عن أنس، وهذا وإن كان النضر فيه، لكنه أوردہ فی ترجمة الولید هذا، وأحادیثہ غیر محفوظہ، وأوردہ فی ترجمة النضر بن محرز من أهل البثينة، عن محمد بن المنکدر، عن أنس، والنضر هذا یکنی بأبی الفرج، والحديث غیر محفوظ، ولم یتکلم فیہ“.

اس کو ولید بن سلمہ طراز نے نضر بن محرز، عن محمد بن منکدر، عن انس رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کیا ہے، اور یہ حدیث اگرچہ اس میں نضر ہے، لیکن حافظ ابن عدی رحمہ اللہ اس روایت کو اس ولید کے ترجمہ میں لائے ہیں، اور ولید کی احادیث محفوظ نہیں ہیں، اور نضر بن محرز جو کہ اہل بثنیہ میں سے ہے، حافظ ابن عدی رحمہ اللہ اس کے ترجمہ میں یہی حدیث محمد بن المنکدر، عن انس رضی اللہ عنہ کے طریق سے لائے ہیں، اور اس نضر کی کنیت ابو الفرج ہے، اور یہ حدیث غیر محفوظ ہے، تاہم حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے اس پر کلام نہیں کیا ہے۔

حافظ میثمی رحمہ اللہ کا قول

حافظ میثمی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی فی الصغیر والأوسط، وزاد فیہ، قالوا: یا رسول اللہ! فما جلاؤہا؟ قال: الاستغفار، وفیہ الولید بن سلمة الطبرانی، وهو کذاب“.

^۱ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۲۰۷/۱۰، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت.

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ”صغیر“ اور ”اوسط“ میں روایت کیا ہے، اور اس میں اس کا اضافہ کیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی صفائی کا کیا طریقہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: استغفار، اور اس کی سند میں ولید بن سلمہ طبرانی ہے، اور وہ کذاب ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیض القدير“^۱ میں اور علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التنوير“^۲ میں حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو العباس ولید بن سلمہ طبرانی اردنی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو مسہر غسانی رحمۃ اللہ علیہ نے ولید بن سلمہ کو ”کذاب“ کہا ہے^۳۔

حافظ وحیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال شعيب بن اسحاق: كذابا هذه الامة، وهب بن وهب والوليد بن سلمة الأردني“^۴۔ شعيب بن اسحاق کہتے ہیں: اس امت کے دو کذاب ہیں، وهب بن وهب اور ولید بن سلمہ۔

حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ ولید بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”آه آه! أتينا ابنه، وكان صدوقا، وكان يحدث بأحاديث مستقيمة، فلما أخذ في أحاديث أبيه جاء [يعني] بالأوابد“^۵۔ آه آه! ہم ولید بن سلمہ کے بیٹے کے

^۱ فیض القدير: ۵۰۲/۲، رقم: ۲۳۸۹، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۲ التنوير: ۷۲/۴، رقم: ۲۳۷۳، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۳ لسان الميزان: ۳۸۴/۸، رقم: ۸۳۵۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ الجرح التعديل: ۶/۹، رقم: ۲۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۵ الجرح التعديل: ۷/۹، رقم: ۲۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

پاس گئے، وہ صدوق تھا، اور مستقیم احادیث بیان کرتا تھا، لیکن جب اس نے اپنے والد کی احادیث بیان کرنا شروع کیں تو عجائبات لے آیا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ولید بن سلمہ کو ”ذاهب الحديث“^۱ لے کہا ہے۔

قاضی وکیع محمد بن خلف ضبی رحمۃ اللہ علیہ ”أخبار القضاة“^۲ میں ولید بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ضعیف الحديث جدا“۔ حدیث میں شدید ضعیف ہے۔

اس کے بعد قاضی وکیع محمد بن خلف نے ولید بن مسلم کی چند احادیث نقل کر کے ان کو باطل کہا ہے، پھر فرماتے ہیں: ”والولید بن سلمة، ضعيف مهين، مثل أبي البختري“۔ ولید بن سلمہ، ابوالبختری کی طرح ضعیف حقیر ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۳ میں ولید بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”كان ممن يضع الحديث على الثقات، لا يجوز الاحتجاج به بحال“۔ یہ ان لوگوں میں سے تھا جو ثقہ راویوں کے انتساب سے احادیث گھڑتے تھے، اس سے کسی بھی طرح احتجاج درست نہیں ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الكشف الحثيث“^۴ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ الجرح التعديل: ۷/۹، رقم: ۲۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ أخبار القضاة: ۲۱۵/۳، عالم الكتب - بيروت۔

^۳ المجروحین: ۸۰/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۴ الكشف الحثيث: ص: ۲۷۵، رقم: ۸۲۵، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

نیز حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ”الثقات“^۱ میں ابراہیم بن ولید بن سلمہ طبرانی کے ترجمہ میں ولید بن سلمہ کو ”لیس بشیء فی الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں حماد بن ولید کے ترجمہ میں ایک دوسری حدیث کے تحت ولید بن سلمہ کے بارے میں فرماتے ہیں: ”الولید یسرق الحدیث، ویظفر علیہ“۔ ”ولید حدیث میں سرقہ کرتا ہے۔۔۔“۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں ولید بن سلمہ کے ترجمہ میں زیر بحث حدیث اور چند دیگر احادیث تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذه الأحادیث للولید مع ما لم أذكر من حدیثه، عامتها غیر محفوظة“۔ ولید کی یہ احادیث اس کی ان احادیث سمیت جن کو میں نے ذکر نہیں کیا، ان میں سے اکثر غیر محفوظ ہیں۔

حافظ ابوالفتح ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كذاب، يضع الحدیث“^۴۔ جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل الواردة“^۵ میں ایک حدیث کے تحت ولید بن سلمہ کو ”متروك الحدیث“ اور ”ذاهب الحدیث“ کہا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ولید بن سلمہ کے بارے میں فرماتے

^۱ الثقات: ۸/۸۴، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد لکھنؤ، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

^۲ المجروحین: ۱/۲۵۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۸/۳۶۰، رقم: ۱۹۹۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۴ الضعفاء والمتروكين: ۳/۱۸۴، رقم: ۳۶۵۱، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ العلل الواردة: ۱/۲۱۳، رقم: ۲۰، ت: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

ہیں: ”کذاب، يضع الحديث“^۱۔ ولید بن سلمہ جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

نیز امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ورد خراسان، وحدث بنيسابور قبل المائتين بأحاديث موضوعه، وهو متروك الحديث“^۲۔ ولید بن سلمہ از دی خراسان آیا، اور دو سو ہجری سے پہلے نیشاپور میں من گھڑت احادیث بیان کیں، اور وہ متروک الحدیث ہے۔

حافظ تمام بن محمد رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الفوائد“^۳ میں ایک حدیث کے تحت ولید بن سلمہ کو ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۴ میں حافظ تمام بن محمد رازی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۵ میں ایک دوسری روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”تفرد به الوليد بن سلمة الأردني، وله من أمثال هذا أفراد لم يتابع عليها، والله أعلم“۔ ولید بن سلمہ اس میں متفرد ہے، اور اس کی اس جیسی بہت سی افراد ہیں جن پر متابعت نہیں ہوئی، واللہ اعلم۔

^۱سؤالات مسعود بن علی السجزي: ص: ۱۵۶، رقم: ۱۶۶، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۲سؤالات مسعود بن علی السجزي: ص: ۱۸۷، رقم: ۲۲۹، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۳الفوائد: ۴۵/۲، رقم: ۱۰۹۵، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۴تاریخ مدينة دمشق: ۳۴۰/۶۶، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۵شعب الإیمان: ۴۹۸/۱۰، رقم: ۷۸۷۰، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۱ میں ولید بن سلمہ کو ”لا شیء“ کہا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں اور ”ذخیرۃ الحفاظ“^۳ میں ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۴ میں ایک دوسری حدیث کے تحت ولید بن سلمہ اردنی کو ”کذاب“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی نصر بن محرز بن بعیث ابو الفرج ازدی ہاشمی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے نصر بن محرز کو ”مجہول“^۵ کہا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء الکبیر“^۶ میں فرماتے ہیں: ”عن محمد بن المنکدر، لا يتابع علی حدیثه، ولا يعرف إلا به“۔ یہ محمد بن منکدر سے روایت کرتا ہے، اس کی حدیث پر متابعت نہیں کی جاتی، اور اسی حدیث سے اس کی

^۱ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۸۵/۱، رقم: ۲۶۰، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۰۷، رقم: ۴۹۳، ت: حمدي بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۳۳۹، رقم: ۳۵۴، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوائی، دار السلف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ مجمع الزوائد: ۱۶۶/۵، ت: حسام الدین القدسی، دار الکتب العربی - بیروت۔

^۵ الجرح التعديل: ۸/۴۸۰، رقم: ۲۱۹۸، ت: دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۶ الضعفاء الکبیر: ۴/۲۸۸، رقم: ۱۸۸۲، ت: عبد المعطی أمين قلجی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

معرفت ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث جدا، لا يجوز الاحتجاج به“۔ منکر الحدیث جدا ہے، اس سے احتجاج کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ شہاب الدین ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ حموی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم البلدان“^۲ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں نصر بن محرز کے ترجمہ میں زیر بحث روایت اور چند دیگر احادیث تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذه الأحادیث بأسانیدها غير محفوظة، وليس للنضر كثير حديث“۔ یہ احادیث ان اسانید سے محفوظ نہیں ہیں، اور نصر کی احادیث زیادہ نہیں ہیں۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المؤتلف والمختلف“^۴ میں اسے ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابو محمد عبد الغنی بن سعید ازدی رحمۃ اللہ علیہ نے نصر بن محرز کو ”ضعیف“ کہا ہے^۵۔

^۱ المجروحین: ۵۰/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ معجم البلدان: ۳۳۸/۱، دار صادر - بيروت، الطبعة ۱۳۹۷ھ۔

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۲۷۱/۸، رقم: ۱۹۶۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۴ المؤتلف والمختلف: ص: ۲۲۱۹، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ انظر تاريخ مدينة دمشق: ۸۲/۶۲، رقم: ۷۸۸۹، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ابن ماکولہ رحمۃ اللہ علیہ نے نصر بن محرز کو ”منکر الحدیث“^۱ کہا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک دوسری حدیث کے تحت ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۳ میں ایک دوسری حدیث کے تحت نصر بن محرز کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۴ میں ایک حدیث کے تحت نصر بن محرز کو ”هالك“ کہا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

سند میں موجود راوی ولید بن سلمہ کے بارے میں ائمہ نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”اس امت کے دو کذاب ہیں، وہب بن منبہ اور ولید بن سلمہ اردنی“ (حافظ شعیب بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ)، ”جھوٹا ہے“ (حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ ہبیشی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابو مسہر غسانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے“ (حافظ ابوالفتح ازدی رحمۃ اللہ علیہ)،

^۱ انظر تاریخ مدینۃ دمشق: ۸۲/۶۲، رقم: ۷۸۸۹، ت: عمر بن غرامۃ العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۱۲۹۰، رقم: ۲۷۷۶، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۵۰، رقم: ۳۵۰، ت: حمادی بن عبد المجید بن إسماعیل السلفی، دار الصمیعی - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

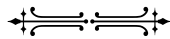
^۴ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۳۱۸، رقم: ۸۶۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبۃ الرشید - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

حافظ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ، ”یہ ان لوگوں میں سے تھا جو ثقات کے انتساب سے احادیث گھڑتے ہیں“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث میں سرقہ کرتا ہے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“، ”ذاہب الحدیث“ (حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ذاہب الحدیث“ (حافظ ابو حاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث میں شدید ضعیف ہے“ (قاضی وکیع محمد بن خلف ضعیفی رحمۃ اللہ علیہ)۔

نیز حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کے بعد ولید بن سلمہ کو ”کذاب“ کہہ کر اس روایت کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے اور علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اور اس خاص تناظر میں کہ ولید بن سلمہ اس روایت کے نقل میں متفرد بھی ہے، یہ روایت کسی بھی طرح ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

اس روایت سے ملتی جلتی ایک روایت ماقبل میں گزر چکی ہے، نیز ایک روایت آگے بھی آرہی ہے۔



روایت نمبر ⑤

روایت: ”نبی ﷺ نے فرمایا: ”إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ سَقَالَةٌ، وَإِنْ سَقَالَةُ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ“. ہر چیز کی ایک چمک ہوتی ہے، اور دلوں کی چمک اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسن القاضي، حدثنا أبو العباس الأصم، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثنا علي بن عياش، حدثنا سعيد بن سنان، حدثني أبو الزاهرية، عن أبي شجرة واسمه كثير بن مرة، عن عبد الله بن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه كان يقول: إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ سَقَالَةٌ، وَإِنْ سَقَالَةُ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ، قَالُوا: وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَوْ أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقُطَ.“

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ فرمایا کرتے تھے: بے شک ہر چیز کی ایک چمک ہوتی ہے، اور دلوں کی چمک اللہ کا ذکر ہے، اور کوئی چیز اللہ کے ذکر سے بڑھ کر عذاب الہی سے نجات دینے والی نہیں ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے

^۱ الجامع لشعب الإیمان: ۶۲/۲، رقم: ۵۱۹، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

عرض کیا: اللہ کے راستہ میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگرچہ آپ تلوار سے وار کریں یہاں تک کہ تلوار ٹوٹ جائے۔

یہی روایت امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”الدعوات“^۱ میں بھی تخریج کی ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ہماری تحقیق کا تعلق روایت کے ابتدائی ٹکڑے (إن لكل شيء سقالة، وإن سقالة القلوب ذكر الله) سے ہے، تاہم روایت کا باقی حصہ دیگر صحیح روایات سے ثابت ہے۔^۲

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ منذری رحمہ اللہ کا قول

حافظ منذری رحمہ اللہ ”الترغيب والترهيب“^۳ میں صیغہ ”عن“ سے روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي من رواية سعيد

^۱ الدعوات الكبير: ۸۰/۱، رقم: ۱۹، ت: بدر بن عبد الله البدر، غراس للنشر والتوزيع - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔

^۲ چنانچہ امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ ”مستدرک“ میں تخریج فرماتے ہیں: ”أخبرنا بكر بن محمد بن حمدان الصيرفي بمرو، ثنا عبد الصمد بن الفضل البلخي، ثنا مكي بن إبراهيم، ثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند، عن زياد بن أبي زياد مولى ابن عياش، وأبي بحرية، عن أبي الدرداء رضي الله عنه، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق، وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم، قالوا: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: ذكر الله عز وجل، وقال معاذ بن جبل: ما عمل آدمي من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل. هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه“ (المستدرک علی الصحیحین: ۶۷۳/۱، رقم: ۱۸۲۵، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔)

^۳ الترغيب والترهيب من الحديث الشريف: ۲۵۴/۲، رقم: ۱۰، ت: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

بن سنان، واللفظ له“۔ اسے ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بروایت سعید بن سنان تخریج کیا ہے، اور حدیث کے الفاظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے ہیں۔

اہم فائدہ:

واضح رہے کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے ذکر کردہ الفاظ میں موجود زیر بحث روایت کے علاوہ حصہ (وما من شیء أنجی من عذاب الله من ذکر الله) دوسری صحیح سند سے ثابت ہے، تاہم زیر بحث حصہ (إن لكل شیء سقالة، وإن سقالة القلوب ذکر الله) میں سعید بن سنان متروک، مستم راوی مفرد ہے، اور اس کا تفصیلی ترجمہ آگے آرہا ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”التیسیر“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ضعیف لضعف سعید بن سنان“۔ یہ روایت سعید بن سنان کے ضعف کی وجہ سے ضعیف ہے۔

سند میں موجود راوی ابو مہدی سعید بن سنان حنفی حمصی (المتوفی ۱۶۸ھ) کے بارے میں ائمہ کا کلام

حافظ دحیم رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”لیس بشیء“ کہا ہے^۲۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کے بارے میں ”لیس

^۱ التیسیر بشرح الجامع الصغیر: ۳۴۱/۱، مکتبۃ الإمام الشافعی - الرياض .

^۲ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

بشيء“، لے ”لیس بثقة“، اور ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أعرفه“، میں سعید کو نہیں جانتا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”عيسى بن ابراهيم وسعيد بن سنان، ليسا بشيء“، عیسیٰ بن ابراہیم اور سعید بن سنان دونوں ”لیس بشیء“ ہیں۔

حافظ احمد بن صالح مصری رحمۃ اللہ علیہ سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”منكر الحديث، ما أعرف من حديثه إلا حديثين أو ثلاثة“، منکر الحدیث ہے، مجھے اس کی احادیث میں سے صرف دو یا تین احادیث ہی کی معرفت ہے۔

لے سوالات ابن الجنید: ص: ۳۹۶، رقم: ۵۱۲، ت: أحمد محمد نور، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔ وكذا في تاريخ ابن معين برواية الدارمي: ص: ۱۱۸، رقم: ۳۶۶، ت: أحمد محمد نور، دار المامون للتراث - بيروت .

لے تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدورى: ۳۲۵/۲، رقم: ۵۰۷۸، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت .
لے انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

لے تهذيب التهذيب: ۴۷/۴، رقم: ۷۴، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۵ھ۔
لے الكامل في ضعفاء الرجال: ۳۹۹/۴، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

لے العلل ومعرفة الرجال: ص: ۱۱۷، رقم: ۲۷۱، ت: صبحي البدرى السامرايى، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

کے تهذيب التهذيب: ۴۷/۴، رقم: ۷۴، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۵ھ۔

امام بخاری رحمہ اللہ ”التاریخ الصغیر“^۱ میں فرماتے ہیں: ”صاحب منا کیر“۔ یہ منا کیر والا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک دوسرے مقام پر سعید بن سنان کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔^۲

امام بخاری رحمہ اللہ ہی نے ”التاریخ الکبیر“^۳ اور ”الضعفاء“^۴ میں سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمہ اللہ ”أحوال الرجال“^۵ میں فرماتے ہیں: ”أحادیثه أخاف أن تكون موضوعة، لا تشبه أحادیث الناس، كان أبو الیمان یثني عليه في فضله وعبادته، قال كنا نستمطر به، فنظرت في حديثه فإذا أحادیثه معضلة، فأخبرت أبا الیمان بذلك، فقال: أما إن یحیی بن معین لم یكتب منها شیئا، فلما رجعت إلى العراق ذكرت أبا المهدی لیحیی بن معین، وقلت ما منعك یا أبا زکریا أن تكتبها، قال: من یكتب تلك الأحادیث؟ من أين وقع علیها؟ لعلك كتبت منها یا أبا

^۱ التاریخ الصغیر: ۱۷۱/۲، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲ انظر الكامل في ضعفاء الرجال: ۴/۴۰، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بیروت .

^۳ التاریخ الکبیر: ۳/۳۹۳، رقم: ۱۵۹۸، ت: مصطفی عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۴ الضعفاء الصغیر: ص: ۵۲، رقم: ۱۳۵، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ أحوال الرجال: ص: ۲۸۹، رقم: ۳۰۶، ت: عبد العلیم عبد العظیم البستوی، حدیث اکادمی - فیصل آباد پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

إسحاق! قلت: كتبت منها شيئاً يسيراً لأعتبر به، قال: تلك لا يعتبر بها، هي بواطيل“۔

اس کی احادیث کے بارے میں مجھے من گھڑت ہونے کا خدشہ ہے، اس کی احادیث لوگوں کی احادیث کی طرح نہیں ہیں، اس کے فضل اور عبادت کی وجہ سے ابوالیمان اس کی تعریف کیا کرتے تھے، فرماتے ہیں کہ ہم ان کے وسیلہ سے بارش مانگا کرتے تھے، (حافظ ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب بن ابراہیم جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) پھر جب میں نے اس کی احادیث دیکھیں تو اس کی احادیث معضل نکلیں، میں نے اس کی خبر ابوالیمان کو دی، انہوں نے فرمایا: یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے کوئی ایک حدیث بھی نہیں لکھی، (حافظ ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) جب میں عراق لوٹ آیا، تو میں نے یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ سے ابو مہدی کا ذکر کیا اور کہا: اے ابوزکریا! ان احادیث کے لکھنے سے آپ کو کس چیز نے روکا؟ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ان احادیث کو کون لکھے، اسے یہ احادیث کہاں سے حاصل ہوئیں؟ اے ابواسحاق! شاید آپ نے وہ احادیث لکھی ہیں؟ میں نے کہا: میں نے ان میں سے تھوڑی سی احادیث لکھی ہیں، تاکہ میں ان کا ”اعتبار“ کر سکوں، یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ان کا ”اعتبار“ نہیں ہو سکتا، یہ باطل ہیں۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“ ^۱ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحدیث، لا یعجبني الاحتجاج بخبره إذا انفرد“۔ منکر الحدیث ہے، جب یہ متفرد ہو تو مجھے اس کی خبر سے احتجاج کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ چند سطروں کے بعد زیر بحث روایت کے علاوہ ایک دوسری روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ثناہ الحسن بن سفیان، ثنا صفوان بن صالح، ثنا الولید [کذا فی الأصل، والصحیح: سعید]، أبو مہدی فی نسخة، کتبناہا عنہ بهذا الإسناد، اکثرها مقلوبة، لا یحل ذکرها فی الكتب إلا علی سبیل القدح فی ناقلیہا [کذا فی الأصل]“. ہمیں یہ حدیث حسن بن سفیان نے صفوان بن صالح، عن سعید ابو مہدی کے طریق سے ایک ایسے نسخہ میں بیان کی ہے جس کو ہم نے حسن بن سفیان سے اسی سند سے لکھا ہے، اس نسخہ کا اکثر حصہ منقول ہے، کتابوں میں اس کا ذکر صرف اس کے ناقل پر بطور قدح کے حلال ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے ”الکنی والأسماء“^۱ میں سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا زرعة عن سعید بن سنان أبی مہدی، فأوماً بیدہ [أنه] ضعیف“^۲۔ میں نے ابو زرعة رحمہ اللہ سے سعید بن سنان ابو مہدی کے بارے میں پوچھا تو ابو زرعة رحمہ اللہ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ سعید بن سنان ضعیف ہے۔

حافظ ابو حاتم رازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ضعیف الحدیث، منکر الحدیث، یروی عن أبی الزاهریة، عن کثیر بن مرة، عن ابن عمر، عن النبی صلی اللہ

^۱الکنی والأسماء: ص: ۸۲۹، رقم: ۳۳۴۹، ت: عبد الرحیم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدینة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

علیہ وسلم بنحو من ثلاثین حدیثاً أحادیث منكرة“^۱۔ سعید بن سنان ضعیف الحدیث، منکر الحدیث ہے، یہ ابی الزاہریہ، عن کثیر بن مرة، عن ابن عمر، عن النبی ﷺ کے طریق سے تقریباً تیس منکر احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابو بکر ابن ابی خیشمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أخبرني أبو محمد صاحب لي من بني تميم، ثقة، قال: قال: أبو مسهر: نا صدقة بن خالد قال: حدثني أبو مهدي سعيد بن سنان مؤذن أهل حمص، وكان ثقة مرضيا“^۲۔ مجھے بنو تمیم کے میرے ایک ثقہ ساتھی ابو محمد نے بتایا: کہتے ہیں: ابو مسهر کا کہنا ہے: صدقہ بن خالد نے ہمیں حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا: مجھے ابو مہدی سعید بن سنان نے حدیث بیان کی ہے، اور وہ ثقہ، پسندیدہ شخص ہے۔

حافظ ابو بکر بزار رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”سيء الحفظ“^۳ کہا ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۴ میں سعید بن سنان کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لا يكتب حديثه“^۵۔ اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۰/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۸۹، رقم: ۲۶۸، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۰/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے^۱۔

حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ ”قبول الأخبار“^۲ میں فرماتے ہیں:

”وسعيد بن سنان أبو المهدى ليس بذاك، يكثر الرواية عن أبي الزاهرية، عن كثير بن مرة، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم بالمناكير“.

سعید بن سنان ”لیس بذاک“ ہے، یہ ابو الزاہریہ، عن كثير بن مرة، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ کے طریق سے کثرت سے مناکیر روایت کرتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں سعید بن سنان کی چند روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ولأبي مهدي سعيد بن سنان هذا غير ما ذكرت من الأحاديث، وعامة ما يرويه وخاصة عن أبي الزاهرية غير محفوظة، ولو قلنا: إنه هو الذي يرويه، عن أبي الزاهرية لا غيره، جاز ذلك لي، وكان من صالح أهل الشام وأفضلهم، إلا أن في بعض رواياته ما فيه“.

اور اس کی اکثر روایات غیر محفوظ ہیں، خصوصاً وہ روایات جو ابو الزاہریہ سے مروی ہیں، اور اگر ہم یہ کہیں کہ ان روایات کو ابو الزاہریہ سے صرف سعید بن سنان ہی نقل کرتا ہے، اس کے علاوہ کوئی اور نقل نہیں کرتا، تو یہ کہنا میرے لئے جائز ہوگا،

^۱ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ.

^۲ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲۴۲/۲، رقم: ۴۴۷، ت: أبو عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.

^۳ الكامل في ضعفاء الرجال: ۴۰۳/۴، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

اور سعید شام کے نیک اور افضل لوگوں میں سے تھا، البتہ اس کی بعض روایات میں کچھ ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حدیثہ لیس بالقائم“^۱۔ اس کی حدیث ”لیس بالقائم“ ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المؤتلف والمختلف“^۲ میں سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

علامہ عبد الرحمن سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”وسألتہ عن سعید بن سنان؟ فقال: هما اثنان: سعید بن سنان أبو مهدي حمصي، يضع الحديث...“^۳۔ ”میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے سعید بن سنان کے بارے میں پوچھا، تو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ دو ہیں، (ایک) سعید بن سنان ابو مہدی حمصی ہے، یہ حدیث گھڑتا ہے۔۔۔“

حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”لیس بثقة“ کہا ہے۔^۴

حافظ ابو یوسف بن یعقوب بن سفیان فسوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعرفة والتاريخ“^۵

^۱ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ المؤتلف والمختلف: ص: ۱۲۱۲، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ سؤالات السلمی للدارقطنی: ص: ۱۸۱، رقم: ۱۵۵، ت: سعد بن عبد الله الحميد و خالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك فهد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۴ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ المعرفة والتاريخ: ۴۹/۲، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

میں سعید بن سنان کو ”ضعیف الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ ”المسند المستخرج“^۱ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن أبي الزاهرية بالمناكير“۔ سعید بن سنان ابو الزاہریہ سے مناکیر روایت کرتا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”شعب الإیمان“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وأبو المهدي سعيد بن سنان ضعيف عند أهل العلم“۔ اور ابو مہدی سعید بن سنان اہل علم کے ہاں ضعیف ہے۔

حافظ عبد الحق شبلی رحمۃ اللہ علیہ ”الأحكام الوسطی“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”أبو المهدي كان رجلا صالحا، من صالحی أهل الشام، ولكن حديثه ضعيف، ولا يحتاج به“۔ ابو مہدی نیک شخص تھا، شام کے نیک لوگوں میں سے تھا، لیکن اس کی حدیث ضعیف ہے، اور اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۴ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،“

^۱ المسند المستخرج: ۶۶/۱، رقم: ۸۱، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ شعب الإیمان: ۴۷۶/۹، رقم: ۶۹۸۴، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ الأحكام الوسطی: ۱۱۶/۳، ت: حمدي السلفي صبيحي السامري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۴ كتاب الموضوعات: ۱۸۹/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

وفیه کذابان، أحدهما أبو مهدي“۔ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں، اور اس میں دو جھوٹے ہیں، ایک ان میں سے ابو مہدی ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں سعید بن سنان کے ترجمہ میں زیر بحث روایت کے علاوہ سعید بن سنان کی دیگر چند روایات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولأبي مهدي أحاديث كثيرة، وهو بين الضعف“۔ ابو مہدی کی بہت سی احادیث ہیں، اور اس کا ضعف واضح ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں دو مقامات پر مختلف روایات کے تحت سعید بن سنان کو ”متروک“، ”الکاشف“^۳ میں ”زاهد، ضعیف الحدیث“، ”دیوان الضعفاء“^۴ میں ”هالك“، ”المغني“^۵ میں ”متروک، متهم“ اور ”تلخیص المستدرک“ میں ”متهم، ساقط“^۶ اور ”متهم تالف“^۷ کہا ہے۔

^۱ میزان الاعتدال: ۱۴۵/۲، رقم: ۳۲۰۸، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۹۲، رقم: ۷۹۵، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ وكذا في ص: ۳۲۳، رقم: ۸۷۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ الکاشف: ۴۳۸/۱، رقم: ۱۹۰۵، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۱۶۰، رقم: ۱۶۱۹، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ المغني في الضعفاء: ۴۰۶/۱، رقم: ۲۴۱۱، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۰۸/۴، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بیروت۔

^۷ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۱۱/۴، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بیروت۔

حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ، سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”سعید بن سنان ضعیف جدا، بل متروک“۔^۱ سعید بن سنان شدید ضعیف ہے، بلکہ متروک ہے۔

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع“^۲ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیه أبو مہدی سعید بن سنان، وهو ضعیف، متروک، قال صدقة بن خالد: حدثني أبو مہدی سعید بن سنان مؤذن أهل حمص، وكان ثقة مرضيا، ولا یصح إسناده هذه الحکایة“۔ اس روایت میں ابو مہدی سعید بن سنان ہے، اور وہ ضعیف، متروک ہے، اور صدقہ بن خالد فرماتے ہیں: مجھے حمص والے مؤذن ابو مہدی سعید بن سنان نے حدیث بیان کی، اور وہ ثقہ، پسندیدہ شخص ہے، (حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اور اس حکایت کی اسناد صحیح نہیں ہے۔

نیز حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع“^۳ میں ایک روایت کے تحت ابو مہدی سعید بن سنان کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۴ میں سعید بن سنان کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”له ترجمة في الميزان، ولم يذكر فيها أنه وضع، ولكن ذكر عن الجوزجاني أنه قال: أخاف أن تكون أحاديثه موضوعة، وقد ذكر الحاكم في المستدرک حديثا في كتاب الفتن والملاحم قبل

^۱ انظر فیض القدیر: ۵۰۹/۲، رقم: ۲۴۱۳، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۲ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۵۵/۸، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۳ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۸۹/۲، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۴ الکشف الحثیث: ص: ۱۲۴، رقم: ۳۰۶، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى

آخرہ نحو کراستہ من القطع الکبیر، رواہ عن أبی الزاہریۃ، قال الحاکم فیہ: صحیح، قال الذہبی عقیبہ: بل سعید متہم بہ، انتہی۔“ سعید بن سنان کا ترجمہ ”میزان“ میں موجود ہے، لیکن اس میں یہ مذکور نہیں کہ اس نے حدیث گھڑی ہے، تاہم جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے ذکر کیا گیا ہے کہ جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مجھے سعید بن سنان کی احادیث کے من گھڑت ہونے کا خدشہ ہے، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”مستدرک“ میں ”کتاب الفتن والملاحم“ میں اس کے آخر سے پہلے ایک بڑے حصے کے چھوٹے جزء کے بقدر حدیث ذکر کی ہے جسے انہوں نے ابوالزاہریہ سے روایت کیا ہے، حاکم رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، اس کے متصل بعد ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بلکہ سعید اس حدیث میں مستم ہے، انتہی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقریب“^۱ میں سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”متروک، ورماء الدارقطنی وغیرہ بالوضع۔“ یہ متروک ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں سعید بن سنان کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال یحیی: أحادیثہ بواطیل، وقال الجوزجانی: أخاف أن تكون أحادیثہ موضوعة۔“ یحیی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی احادیث باطل ہیں، اور جوز جانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مجھے اس کی احادیث

^۱ تقریب التہذیب: ص: ۲۳۷، رقم: ۲۳۳۳، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۶۳/۱، رقم: ۱۴، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب

العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

کے من گھڑت ہونے کا اندیشہ ہے۔

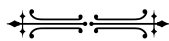
تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

سند میں موجود راوی ابو مہدی سعید بن سنان کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں: جیسے: ”لیس بشیء“ (حافظ دحیم رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بشیء“، ”لیس بشقہ“، ”متروک الحدیث“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”منکر الحدیث“ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ)، ”مجھے اس کی احادیث کے من گھڑت ہونے کا خدشہ ہے“ (حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑتا ہے“ (حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”لیس بشقہ“ (حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک، مستم“، ”ہالک“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”سعید بن سنان شدید ضعیف ہے، بلکہ متروک ہے“ (حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ضعیف، متروک“، ”ضعیف جداً“ (حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)۔

اور خاص اس تناظر میں کہ ابو مہدی سعید بن سنان اس روایت کو نقل کرنے میں متفرد بھی ہے، یہ روایت کسی بھی طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت سے ملتی جلتی دو روایات متصل پہلے گزر چکی ہیں۔



روایت نمبر ⑥

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اپنی بھول کے غم کی وجہ سے ان کا چہرہ سیاہ ہو گیا تھا، اب اللہ رب العزت نے ان کو مہینے میں تین روزے رکھنے کے بارے میں فرمایا، تو ان تین دنوں کے روزے رکھنے کی وجہ سے ان کے چہرے کی سیاہی ان کے چہرے کے نور میں تبدیل ہو گئی۔“

حکم: باطل، من گھڑت۔

زیر بحث روایت تین طرق سے منقول ہے:

① روایت بطریق پیشم بن جمیل، اس طریق سے روایت مرفوعاً (آپ ﷺ کا قول) و موقوفاً منقول ہے، پھر موقوف کے بھی دو طرق ہیں: روایت بطریق محمد بن صبح بن یوسف، روایت بطریق محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم یافونی ② روایت بطریق محمد بن تمیم

ذیل میں ہر طریق کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں:

روایت بطریق پیشم بن جمیل مرفوعاً (آپ ﷺ کا قول)

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو محمد عبد الكريم بن حمزة، نا أبو بكر الخطيب إملاء، أنا أبو الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن رزق البزاز، نا أبو الحسن محمد بن

^۱ تاریخ دمشق: ۷/۱۹، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

أحمد بن الخطاب البزاز، نا أبو عبد الله محمد بن يوسف بن بشر الهروي، حدثني عبد الأعلى بن سليمان بن بسطام الكناني من كنانة، نا الهيثم بن جميل الأنطاكي، نا حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبیش، قال: سألت ابن مسعود عن أيام البيض؟ فقال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن آدم لما عصى وأكل من الشجرة، أوحى الله إليه، يا آدم! اهبط من جوارى، وعزتي! لا يجاورني من عصاني، قال: فهبط إلى الأرض مسوداً، قال: فبكت الملائكة وضجت، وقالوا: يا رب! خلق خلقته بيدك، وأسكته جنتك، وأسجدت له ملائكتك، في ذنب واحد حولت بياضه، فأوحى الله إليه، يا آدم! صم لي اليوم يوم ثلاثة عشر، فصامه فأصبح ثلثه أبيض، ثم أوحى الله تعالى إليه، يا آدم! صم لي هذا اليوم يوم أربعة عشر، فصامه فأصبح ثلثاه أبيض، ثم أوحى الله تبارك وتعالى إليه، يا آدم! صم لي هذا اليوم يوم خمسة عشر، فصامه فأصبح كله أبيض، فسميت الأيام البيض“.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایام بیض کے بارے میں پوچھا، آپ ﷺ نے فرمایا: جب آدم علیہ السلام سے لغزش ہوگئی، اور درخت سے کھا لیا، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی، اے آدم! میرے پڑوس سے نکل جاؤ، میری عزت کی قسم! جو میری نافرمانی کرے گا وہ میرے پڑوس میں نہیں رہے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ زمین کی طرف اترے اس حال میں کہ وہ سیاہ ہو چکے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: فرشتے روئے اور چیخ و پکار کی، اور ان فرشتوں نے کہا: اے ہمارے پروردگار! ایسی مخلوق جس کو آپ نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا اور اس کو آپ نے جنت میں ٹھہرایا، اور اس کے لئے

ملائکہ سے سجدہ کروایا، اور ایک گناہ کی وجہ سے آپ نے اس کی سفیدی کو بدل دیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی طرف وحی کی، اے آدم! میرے لئے آج کے دن (یعنی) تیرہ تاریخ کا روزہ رکھو، چنانچہ انھوں نے روزہ رکھا، تو ان کا ایک ثلث سفید ہو گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی، اے آدم! میرے لئے اس دن (یعنی) چودہ تاریخ کا روزہ رکھو، چنانچہ ان کے دو ثلث سفید ہو گئے، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی، اے آدم! میرے لئے اس دن (یعنی) پندرہ تاریخ کا روزہ رکھو، چنانچہ انھوں نے روزہ رکھا اور ان کا سارا جسم سفید ہو گیا، چنانچہ ان دنوں کا نام ایام بیض رکھ دیا گیا۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“^۱ میں حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے، دونوں سندیں حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ ”تاریخ دمشق“^۲ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ غیرہ عن الہیثم فوقفہ“۔ عبد الاعلیٰ بن سلیمان کے علاوہ دوسروں نے اسے ہیثم سے موقوفاً روایت کیا ہے۔

^۱ الموضوعات: ۷۲/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية۔ المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تاریخ دمشق: ۴۱۹/۷، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

اس کے بعد حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی متصل سند سے اسے احمد بن ابی عبد الرحمن عسقلانی، عن یثیم بن جمیل کے طریق سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفاً تخریج کیا ہے، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، ان شاء اللہ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الموضوعات“^۱ میں تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث لا يشك في وضعه، وفي إسناده جماعة مجهولون، لا يعرفون، وإنما سميت أيام البيض لأن الليل كله يبيض بالقمر“۔ اس حدیث کے من گھڑت ہونے میں کوئی شک نہیں، اس کی سند میں مجہول راویوں کی ایک جماعت ہے، جن کی معرفت نہیں ہے، اور ایام بیض نام رکھنے کی صرف یہ وجہ ہے کہ چاند کی وجہ سے پوری رات روشن رہتی ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وهذا كذب، فيه مجهولان، [منهم]: عبد الأعلى بن سليمان، عن الهيثم بن جميل الأنطاكي، ثنا حماد، عن عاصم، عن زر، عن ابن مسعود،

^۱ الموضوعات: ۷۳/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تلخیص الموضوعات: ص: ۱۶۷، رقم: ۳۶۷، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

مرفوعاً۔“ یہ جھوٹ ہے، اس میں دو مجہول راوی ہیں، ان میں سے ایک عبد الا علی بن سلیمان ہے جو ہیشم بن جمیل انطاکی، عن حماد، عن عاصم، عن زر، عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے طریق سے اسے مرفوعاً روایت کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”المغنی“^۱ میں فرماتے ہیں: ”عبد الا علی بن سلیمان، عن الہیشم بن جمیل بخبر فی ایام البیض کذب، لعلہ الآفة، وعنه ثقة“۔ عبد الا علی بن سلیمان نے ہیشم بن جمیل کے طریق سے ایام بیض سے متعلق جھوٹی خبر نقل کی ہے، شاید یہی اس میں آفت ہے، اور اس سے نقل کرنے والا راوی ثقہ ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۲ میں فرماتے ہیں:

”عبد الا علی بن سلیمان، عن الہیشم بن جمیل بخبر باطل فی الايام البيض، لعلہ آفته، لكن رواه عنه مجهول أيضا، عن الہیشم، عن حماد، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله مرفوعاً: إن آدم عصی فأهبط مسوداً، فبكت الملائكة، فأوحى الله إليه صم لي يوم ثلاثة عشر، فصامه فابيض ثلثه، ثم صام يوم أربعة عشر فابيض ثلثه، ثم صام يوم خمسة عشر فابيض كله، فسميت أيام البيض“۔

عبد الا علی بن سلیمان نے ہیشم بن جمیل سے ایام بیض سے متعلق باطل خبر نقل کی ہے، شاید یہی اس میں آفت ہے، لیکن اس سے نقل کرنے والا بھی مجہول ہے۔

^۱ المغنی فی الضعفاء: ۵۸۲/۱، رقم: ۳۴۴۳، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۵۳۰/۲، رقم: ۴۷۲۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفہ - بیروت۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت ذکر کی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”لسان المیزان“^۱ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وفي الثقات لابن حبان: عبد الأعلى بن سليمان الزرّاد من أهل البصرة، يروي عن هشام بن حسان، روى عنه عبد الله بن محمد الغُبَرِي. فهو هو، والآفة في الحديث المذكور ممن بعده“.

اور ثقات لابن حبان رحمہ اللہ میں ہے: عبد الأعلى بن سليمان زرّاد بصرہ والوں میں سے ہے، هشام بن حسن سے روایت کرتا ہے، اس سے عبد اللہ بن محمد غُبَرِي روایت کرتا ہے، یہ وہی ہے، اور مذکورہ حدیث میں آفت عبد الأعلى کے مابعد میں ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمہ اللہ کا قول

علامہ سبط ابن عجمی رحمہ اللہ ”الكشف الحثيث“^۲ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولا أشك أنا أنه موضوع، والله أعلم“. مجھے اس میں شک نہیں ہے کہ وہ حدیث من گھڑت ہے، واللہ اعلم۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”جمع الجوامع“^۳ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے

^۱ لسان المیزان: ۶/۵، رقم: ۴۵۲۹، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ الكشف الحثيث: ص: ۱۶۲، رقم: ۴۲۱، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت: ۱۴۰۷ھ۔

^۳ جمع الجوامع: ۲/۴۲۴، رقم: ۶۰۲۷، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

فرماتے ہیں:

”الخطیب فی أُمّالیہ، وابن عساکر، عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً، وأورده ابن الجوزی فی الموضوعات، وقال: فی إسناده مجهولون“۔ خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”امالی“ میں، ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موقوفاً و مرفوعاً روایت نقل کی ہے، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اس کو ”موضوعات“ میں لا کر فرماتے ہیں: اس کی سند میں مجہول راوی ہیں۔

نیز حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ہی ”الدر المثور“^۱ میں اس روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وأخرج الخطیب فی أُمّالیہ وابن عساکر بسند فیہ مجاہیل، عن ابن مسعود، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: إن آدم لما أکل...“۔
”اور خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”امالی“ میں اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ایسی سند جس میں مجہول راوی ہیں، عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے: جب آدم علیہ السلام نے کھایا۔۔۔“۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں فرماتے ہیں:

”(خط) فی أُمّالیہ، وفیہ مجهولان، (تعقب) بأن ابن عساکر أخرجه

^۱ الدر المثور فی التفسیر بالمأثور: ۱/۳۲۴، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، مرکز ہجر - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۵۵/۲، رقم: ۲۰، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

من طریقین آخرین، وبأنه ورد من حديث ابن عباس بنحوه، أخرجه الديلمي، (قلت) في سند الديلمي محمد بن تميم، وفي كل من الثلاثة من لم أعرفه، وقد صرح السيوطي في الدر المنثور بأن في سندی ابن عساکر مجاہیل، واللہ أعلم۔

خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے اسے اپنی ”امالی“ میں تخریج کیا ہے، اور اس میں دو مجہول راوی ہیں، تعاقب کیا گیا ہے کہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی دو اور طرق سے تخریج کی ہے، نیز حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما میں بھی اسی طرح آیا ہے، جس کی تخریج دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے، میں (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ) کہتا ہوں: دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کی سند میں محمد بن تمیم ہے، اور تینوں روایتوں میں ایسے راوی ہیں جن کی مجھے معرفت نہیں ہے، اور سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”در منثور“ میں وضاحت کی ہے کہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کی دونوں سندوں میں مجاہیل ہیں، واللہ اعلم۔

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ ”الفتاویٰ الفقہیہ“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں: ”موضوع کما قالہ ابن الجوزی، وإن خرجہ جماعة“۔ من گھڑت ہے جیسا کہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے، اگرچہ ایک جماعت نے اس کی تخریج کی ہے۔

علامہ محمد بن طاہر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ محمد بن طاہر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں فرماتے ہیں:

^۱ الفتاویٰ الفقہیہ: ۸۴/۲، مطبوعہ عبد الحمید أحمد حنفی - مصر، الطبعة ۱۳۵۷ھ۔
^۲ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۷۱، إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۴۳ھ۔

”حدیث ایضا ض أيام البيض موضوع، قلت: له طرق“۔ ایام بیض کی وجہ سے سفید ہونا، یہ حدیث من گھڑت ہے، میں کہتا ہوں: اس کے کئی طرق ہیں۔

روایت بطریق میثم بن جمیل مرفوعاً کا حکم

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سبط ابن عمی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”من گھڑت“ کہا ہے، حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق میثم بن جمیل موقوفاً بسند محمد بن صبح بن یوسف

علامہ ابوالحسین ابن جمیع صیداوی رحمۃ اللہ علیہ ”معجم الشیوخ“^۱ میں محمد بن یوسف بن صبح ابوالحسن صیداوی کے الفاظ سے ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں:

”حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا أحمد بن عبد الواحد بن سليمان، حدثنا الهيثم بن جميل، حدثنا حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبيش، قال: سألت ابن مسعود عن أيام البيض: ما سببها وكيف سميت؟ قال: نعم، إن الله عز وجل لما عصاه آدم ناداه مناد من لدن العرش، يا آدم! اخرج من جوارى، فإنه لا يجاورني من عصاني. وذكر الحديث“۔

زر بن حبیث کہتے ہیں: میں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایام بیض کے بارے

^۱ معجم الشیوخ: ص: ۱۴۸، رقم: ۱۰۳، ت: عمر عبد السلام، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

میں پوچھا کہ ان کا کیا سبب ہے اور یہ نام کیسے رکھا گیا؟ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جی ہاں، جب آدم علیہ السلام سے لغزش ہو گئی، تو ایک منادی نے عرش سے آواز دی: اے آدم! میرے پڑوس سے نکل جاؤ، جو میری نافرمانی کرے گا وہ میرے پڑوس میں نہیں رہے گا، اور بقیہ حدیث ذکر کی۔

زیر بحث روایت حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں علامہ ابوالحسین ابن جمیع صیداوی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، لیکن حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”کذا فی الأصل [یعنی محمد بن یوسف ہو ابن صبح أبو الحسین البزار]، والصواب ابن صبح بن یوسف“۔ اصل میں اسی طرح ہے (یعنی محمد بن یوسف بن صبح)، اور درست ابن صبح بن یوسف ہے۔

اہم نوٹ:

سند میں موجود راوی ابوالحسن محمد بن صبح بن یوسف بزار صیداوی کا ترجمہ

لہ تاریخ دمشق: ۳۱۸/۵۶، رقم: ۷۱۳۷، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفکر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔
حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”محمد بن یوسف بن صبح، والصحيح: محمد بن صبح بن یوسف أبو الحسن البزار الصيداوي، حدث عن أحمد بن عبد الواحد بن سليمان، روى عنه أبو الحسين ابن جمیع، وعبد الوهاب الكلابي“۔

أخبرنا أبو الحسن الفرضي وأبو القاسم بن السمرقندي، قالا: أنا أبو نصر بن طلاب، أنا أبو الحسين بن جمیع، نا محمد بن یوسف، هو ابن صبح أبو الحسين الصيداوي البزار، أنا أحمد بن عبد الواحد بن سليمان، نا الهيثم بن جميل، نا حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبيش، قال: سألت ابن مسعود عن أيام البيض ما سببها، وكيف سميت؟ قال: نعم، إن الله لما عصاه آدم، ناداه منادى من لدن العرش يا آدم! اخرج من جوارى، فإنه لا يجاورني من عصاني. وذكر الحديث، [قال ابن عساکر:] كذا في الأصل، والصواب: ابن صبح بن یوسف، وقد تقدم ذكره في حرف الصاد من أسماء آباء المحمدين“۔

علامہ ابوالحسین ابن جمیع صیداوی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے قائم کر کے زیر بحث روایت ذکر کی ہے، لیکن اس کے بارے میں کوئی جرح و تعدیل ذکر نہیں کی ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق میثم بن جمیل موقوفاً بسند محمد بن صبح بن یوسف کا حکم

علامہ ابوالحسین ابن جمیع صیداوی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے سند میں موجود راوی ابوالحسن محمد بن صبح بن یوسف بزار صیداوی کا ترجمہ قائم کر کے کوئی جرح و تعدیل ذکر نہیں کی۔

نیز قطع نظر کسی خاص سند کے، متن حدیث کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، حافظ ابن حجر مہتمی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے متن حدیث کو ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق میثم بن جمیل موقوفاً بسند محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم یافونی

یہ روایت حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج کی ہے:

”أخبرنا أبو الحسن الفقيه، نا عبد العزيز بن أحمد الكتاني وحيدرة بن

^۱ تاریخ دمشق: ۷/۱۹، ت: عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

علي الأنطاكي العابر، قالوا: أنا أبو محمد بن أبي نصر، أنا عمي أبو بكر أحمد بن القاسم بن معروف، أنا أبو العباس محمد بن عبد الله بن إبراهيم اليافوني، أنا أحمد بن أبي عبد الرحمن العسقلاني، أنا الهيثم بن جميل، أنا حماد بن سلمة، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبيش، قال: قلت لابن مسعود: ما هذه الأيام البيض، وكيف سميت الأيام البيض؟ قال: لأنه لما عصى آدم ربه نودي من لدنان العرش: يا آدم! اهبط من جوارى، فإنه لا يجاورني من عصاني، قال: فأهبطه الله إلى الأرض مسوداً، فلما رآته الملائكة ضجت، وبكت، وانتحبت إلى الله عز وجل، وقالوا: يا رب! خلق خلقته بيدك، ونفخت فيه من روحك، وأسجدت له ملائكتك، من ذنب واحد حولت بياضه سواداً.

قال: فنودي يا آدم! الصوم، فصام، فوافى ذلك اليوم يوم ثلاثة عشر في الشهر، فأصبح ثلث السواد قد ذهب، ثم نودي اليوم الثاني، وهو يوم أربعة عشر، يا آدم! صم لي اليوم، فأصبح وقد ذهب ثلثا السواد، ثم نودي إليه اليوم الثالث وهو يوم خمسة عشر يا آدم! صم لي اليوم، فأصبح وقد ذهب السواد، ورد الله عليه البياض كله، فسميت أيام البيض التي رد الله عز وجل على آدم فيها بياضه.

وقال: يا آدم! هذه الأيام لولدك من بعدك، من صامها فكأنما صام الدهر، فقعد آدم حزينا قعدة القرفصاء، ورأسه بين ركبتيه، فبعث الله عز وجل إليه جبريل فزاره، وقال: يا آدم! ما هذا الجزع والفرع والهلع؟ قال: يا

جبریل! لا ازال هكذا حتى يأتي أمر الله، قال: فإن الله يقرئك السلام، ويقول: حياك الله يا آدم! وبياك، قال: قلت: يا جبريل! أما حياك الله فأعرفها، فما بياك؟ قال: أضحكك.

قال: فضحكك آدم، ورفع رأسه إلى السماء وهو يمرح، قال: يا رب! زدني جمالا، قال: فأصبح له لحية سوداء شبر في شبر، قال: فضرب بیده ينظر إليها، ثم قال: يا رب! ما هذا؟ قال: هذا جمال لك، وهو لموسى بن عمران من ولدك، يعرف بها في الجنة، لا لأحد غيره، فتقول الملائكة والنبیون بعضهم لبعض: من هذا؟ فيقولون: كلیم الله رب العالمین“.

زر بن حبیش کہتے ہیں: میں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ یہ ایام بیض کیا ہیں، اور ان کا نام ایام بیض کیسے رکھا گیا؟ تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جب آدم علیہ السلام سے لغزش سرزد ہو گئی تو انہیں عرش سے پکارا گیا: اے آدم! میرے پڑوس سے نکل جاؤ، جو میری نافرمانی کرے گا وہ میرے پڑوس میں نہیں رہے گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ نے انہیں زمین کی طرف اتارا اس حال میں کہ وہ سیاہ ہو چکے تھے، جب فرشتوں نے یہ منظر دیکھا تو فرشتوں نے چیخ و پکار کی اور روئے، اور پھوٹ پھوٹ کر رونے لگے، اور کہا: اے ہمارے پروردگار! ایسی مخلوق جس کو آپ نے اپنے ہاتھوں سے پیدا کیا، اور اس میں آپ نے اپنی روح پھونکی، اور آپ نے فرشتوں سے اس کو سجدہ کروایا، ایک گناہ کی وجہ سے اس کی سفیدی کو سیاہی سے بدل دیا۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: چنانچہ آواز آئی: اے آدم! روزہ رکھو، چنانچہ

انہوں نے روزہ رکھا، اس دن مہینہ کی تیرہ تاریخ تھی، تو ان کی ایک ثلث سیاہی چلی گئی، پھر دوسرے دن جو کہ چودہ تاریخ تھی آواز آئی: اے آدم! میرے لئے آج کے دن روزہ رکھو، چنانچہ ان کی دو ثلث سیاہی چلی گئی، پھر تیسرے دن جو کہ پندرہ تاریخ تھی آواز آئی: اے آدم! میرے لئے آج کے دن روزہ رکھو، چنانچہ ان کے جسم سے سیاہی زائل ہو گئی، اور اللہ نے ان کے پورے جسم پر سفیدی لوٹا دی، یہی وجہ ہے کہ ان دنوں کا نام ایام بیض رکھ دیا گیا جن میں اللہ نے آدم علیہ السلام پر سفیدی کو لوٹا دیا تھا۔

اور اللہ نے فرمایا: اے آدم! یہ دن آپ کے بعد آپ کی اولاد کے لئے ہیں، جو ان دنوں میں روزہ رکھے گا گویا کہ اس نے پورا زمانہ روزہ رکھا، آدم علیہ السلام اکڑوں بیٹھ گئے، اور آپ کا سر گھٹنوں کے درمیان میں تھا، اللہ جل وعز نے آپ کی طرف جبریل علیہ السلام کو ملاقات کے لئے بھیجا، جبریل علیہ السلام نے عرض کیا: اے آدم! جزع و فزع اور غم کس لئے ہے؟ آدم علیہ السلام نے فرمایا: اے جبریل! میں مسلسل اسی حالت میں رہوں گا یہاں تک کہ اللہ کا حکم آجائے، جبریل علیہ السلام نے عرض کیا: اللہ آپ کو سلام کہہ رہے ہیں، اور فرما رہے ہیں: حیاک اللہ (اللہ تمہیں زندگی دے) اور ”بیاک“، حضرت آدم علیہ السلام فرماتے ہیں: میں نے کہا: اے جبریل! میں ”حیاک اللہ“ کو جانتا ہوں، ”بیاک“ کا کیا مطلب ہے؟ جبریل علیہ السلام نے کہا کہ اللہ آپ کو ہنسائے۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آدم علیہ السلام ہنس پڑے اور انتہائی خوشی کے ساتھ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر فرمایا: اے رب! میرے جمال میں اضافہ فرما، ابن

مسعود بنی اللہؓ فرماتے ہیں: ان کی داڑھی ایک بالشت لمبی ایک بالشت چوڑی سیاہ رنگ کی ہو گئی، ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آدم علیہ السلام نے اپنی داڑھی کو چھو کر فرمایا: اے رب! یہ کیا ہے؟ اللہ نے فرمایا: یہ آپ کا جمال ہے، اور آپ کی اولاد میں موس بن عمران کی لمبی داڑھی ہوگی، جس سے وہ جنت میں پہچانے جائیں گے، جنت میں کسی دوسرے کی داڑھی نہ ہوگی، چنانچہ ملائکہ اور انبیاء آپس میں ایک دوسرے سے پوچھیں گے: یہ کون ہے؟ وہ کہیں گے کہ یہ رب العالمین کا کلیم اللہ ہے۔

اہم نوٹ:

سند میں موجود راوی احمد بن ابی عبد الرحمن عسقلانی کی تعیین نہیں ہو سکی کہ یہ کون ہے، نیز حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو العباس محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم یافونی کنانی کا ترجمہ قائم کیا ہے، لیکن اس کے بارے میں کوئی جرح و تعدیل ذکر نہیں کی ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق بیثم بن جمیل موقوفاً بسند محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم یافونی کا حکم

سند میں موجود راوی احمد بن ابی عبد الرحمن عسقلانی کی تعیین نہیں ہو سکی کہ یہ کون ہے، اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو العباس محمد بن عبد اللہ بن ابراہیم یافونی کنانی کا ترجمہ قائم کیا ہے، لیکن اس کے بارے میں کوئی جرح و تعدیل ذکر نہیں کی ہے۔

نیز قطع نظر کسی خاص سند کے، متن حدیث کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ

ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے متن حدیث کو ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن تمیم مرفوعاً (آپ ﷺ کا قول)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال: أخبرنا أبو منصور بن نجير بن منصور بن علي الصوفي، عن أبي محمد جعفر بن محمد بن الحسين الأبهري، عن ابن لال، عن علي بن إبراهيم القطان، عن بكير بن الليث، عن خليفة، عن محمد بن تميم، عن حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما سمي البيض، لأن آدم لما أهبط إلى الأرض أحرقت الشمس واسود، فأوحى الله إليه أن صم البيض، فصام أول يوم فايض ثلث جسده، فلما صام اليوم الثاني ابيض ثلثا جسده، فلما صام اليوم الثالث ابيض جسده كله، فسمي البيض يعني يوم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة“.

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیض نام اس وجہ سے رکھا گیا ہے کہ جب آدم علیہ السلام کی طرف اتارے گئے تو سورج نے آپ کو جلادیا اور جسم سیاہ ہو گیا، اللہ نے آدم علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ بیض کا

^۱ الغرائب الملتقطه من مسند الفردوس: ۱۹/۳، رقم: ۹۳۹، ت: خسيري حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

روزہ رکھو، چنانچہ پہلے دن آدم علیہ السلام نے روزہ رکھا تو آپ کے جسم کا ایک ثلث سفید ہو گیا، جب دوسرے دن آدم علیہ السلام نے روزہ رکھا تو آپ کے جسم کے دو ثلث سفید ہو گئے، پھر جب تیسرے دن آدم علیہ السلام نے روزہ رکھا تو آپ کا پورا جسم سفید ہو گیا، چنانچہ بیض یعنی تیرہ، چودہ اور پندرہ تاریخ کے ایام کا نام بیض رکھ دیا گیا۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت کے متعلق فرماتے ہیں: ”فی سند الدیلمی محمد بن تمیم“۔ دیلمی رحمہ اللہ کی سند میں محمد بن تمیم ہے۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں اس محمد بن تمیم سعدی فریابی کو وضاعین و مستتمین کی فہرست میں شمار کر کے ان الفاظ سے ذکر کیا ہے: ”قال ابن حبان وغيره: كان يضع الحديث“۔ ابن حبان رحمہ اللہ وغیرہ کا کہنا ہے کہ یہ حدیث گھڑتا تھا۔

سند میں موجود راوی محمد بن تمیم سعدی فریابی کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“ میں محمد بن تمیم کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”يضع الحديث، تعلق محمد بن كرام برجله، وتشبث بالجويباري في“

^۱ تنزیہ الشریعة: ۵۵/۲، رقم: ۲۰، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۱۰۲/۱، رقم: ۶۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

کتابہ [کذا فی الأصل]، فأکثروا روايته عنهما، وجميعا كانا ضعيفين في الحديث، ليس عند أصحابنا عنهما شيء، إنما ذكرناهما لئلا يتوهم أحداث أصحابنا أن شیوخنا تركوهم للإرجاء فقط، وإنما كان السبب في تركهم إياهما أنهما كانا يضععان الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعا“^۱۔

محمد بن تمیم حدیث گھڑتا ہے، محمد بن کرام، محمد بن تمیم کے پاؤں سے لٹکا رہتا تھا، اور جو بیماری کو بھی چمٹا رہتا تھا، محمد بن کرام کی اکثر روایات ان دونوں سے ہیں، اور یہ دونوں حدیث میں ضعیف ہیں، ہمارے اصحاب کے پاس ان کے انتساب سے کچھ بھی نہیں ہے، ہم نے ان دونوں کو صرف اس لئے ذکر کیا تاکہ ہمارے نئے اصحاب کو یہ وہم نہ ہو کہ ہمارے شیوخ نے ان کو صرف مرجی ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے، ان کو چھوڑنے کا سبب صرف یہی تھا کہ یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے خوب حدیثیں گھڑتے تھے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأنساب“^۲ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروكين“^۳ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۴ اور ”المغنی“^۵ میں علامہ سبط ابن عجی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۶ میں اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۷ کے میں اعتماد کیا ہے۔

^۱ المجروحین: ۳۰۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الأنساب: ۲۰۷/۱۰، رقم: ۳۰۴۳، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ۴/۳، رقم: ۲۹۰۴، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۴/۳، رقم: ۷۲۹۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۵ المغني في الضعفاء: ۲۷۲/۲، رقم: ۵۳۴۲، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى

۱۴۱۸ھ۔

^۶ الكشف الحثيث: ص: ۲۲۱، رقم: ۶۳۲، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۷ تنزيه الشريعة: ۱۰۲/۱، رقم: ۶۳، ت: عبد الله محمد الصديق الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”ولعلهما قد وضعاً على النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين مائة ألف حديث“^۱۔ اور شاید محمد بن تمیم اور جوہاری نے نبی ﷺ، صحابہ رضی اللہ عنہم، اور تابعین پر ایک لاکھ حدیثیں گھڑی ہیں۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ قول تلاش بسیار کے باوجود ”صحیح ابن حبان“، ”مجر وحین“، ”نقات“ اور ”روضۃ العقلاء“ میں نہیں مل سکا۔

علامہ سہل بن شاذویہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”رأيت ببخارى ثلاثة من الكذابين الذين يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم: محمد بن تمیم، والحسن بن شبل، وآخر“^۲۔ میں نے بخارا میں تین ایسے جھوٹوں کو دیکھا جو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولتے تھے: محمد بن تمیم، حسن بن شبل اور ایک اور شخص۔

امام نقاش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وضع غير حديث“^۳۔ اس نے کئی احادیث گھڑی ہیں۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”محمد بن تمیم الفاريابي قد وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة آلاف حديث، وهو قريب من الجوباري“^۴۔ محمد بن تمیم فاریابی نے رسول اللہ ﷺ کے

۱۴۰۱ھ۔

^۱ انظر تاريخ الإسلام: ۱۹۰/۶، رقم: ۴۹۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۲۱/۷، رقم: ۶۵۶۷، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ لسان الميزان: ۲۱/۷، رقم: ۶۵۶۷، ت: عبد الفتاح أبو غده، دار البشار الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ سؤالات مسعود السجزي للحاكم: ص: ۱۳۹، رقم: ۱۳۷، ت: موفق بن عبد الله، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة

انتساب سے دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں، اور وہ جو باری کے قریب ہے۔

حافظ ابو حاتم سہل بن سری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قد وضع أحمد بن عبد الله

الجويباري، ومحمد بن عكاشة الكرمانی، ومحمد بن تمیم الفاریابی علی رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من عشرة آلاف حديث“^۱۔ احمد بن عبد اللہ جو باری، محمد بن عکاشہ کرمانی اور محمد بن تمیم فاریابی نے رسول اللہ ﷺ پر دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۲ میں محمد بن تمیم فاریابی کو ”کذاب، وضاع“ کہا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ بغداد“^۳ میں محمد بن تمیم فاریابی کو ”غیر ثقہ“ کہا ہے۔

روایت بطریق محمد بن تمیم سعدی فاریابی کا حکم

سند میں موجود راوی محمد بن تمیم سعدی فاریابی کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”محمد بن تمیم حدیث گھڑتا ہے، محمد بن کرّام، محمد بن تمیم کے پاؤں سے لٹکا

الأولی ۱۴۰۸ھ۔

^۱ تاریخ مدینة دمشق: ۲۳۴/۵۴، رقم: ۶۷۵۸، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

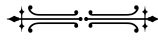
^۲ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۸۲/۱، رقم: ۲۳۲، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۵۸۸/۱۵، رقم: ۷۲۵۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

رہتا تھا، اور جو بیماری کو بھی چمٹا رہتا تھا، محمد بن کرام کی اکثر روایات ان دونوں سے ہیں، اور یہ دونوں حدیث میں ضعیف ہیں، ہمارے اصحاب کے پاس ان کے انتساب سے کچھ بھی نہیں ہے، ہم نے ان دونوں کو صرف اس لئے ذکر کیا تاکہ ہمارے نئے اصحاب کو یہ وہم نہ ہو کہ ہمارے شیوخ نے ان کو صرف مرجی ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے، ان کو چھوڑنے کا سبب صرف یہی تھا کہ یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے خوب حدیثیں گھڑتے تھے“ (حافظ ابن حبان رحمہ اللہ، نیز حافظ اسمعیلی رحمہ اللہ، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، علامہ سبط ابن عمی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حافظ ابن حبان رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے)، ”میں نے بخارا میں تین ایسے جھوٹوں کو دیکھا جو رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولتے تھے: محمد بن تمیم، حسن بن شبل اور ایک اور شخص“ (علامہ سہل بن شاذویہ بخاری رحمہ اللہ)، ”اس نے کئی احادیث گھڑی ہیں“ (امام نقاش رحمہ اللہ)، ”محمد بن تمیم فارابی نے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں، اور وہ جو باری کے قریب ہے“ (امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ)، ”احمد بن عبد اللہ جو باری، محمد بن عکاشہ کرمانی اور محمد بن تمیم فارابی نے رسول اللہ ﷺ پر دس ہزار سے زائد احادیث گھڑی ہیں“ (حافظ ابو حاتم سہل بن سری رحمہ اللہ)، ”کذاب، وضاع ہے“ (حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمہ اللہ)، ”غیر ثقہ“ (حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ)، الحاصل زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

مختلف طرق سے منقول زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ کہا ہے، حافظ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کو ”باطل“ کہا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ④

روایت: ”شیطان مسلمان سے اس وقت تک ڈرتا رہتا ہے جب تک وہ نماز کا پابند اور اس کو اچھی طرح ادا کرتا رہتا ہے، کیونکہ خوف کی وجہ سے اس کو زیادہ جرأت نہیں ہوتی، لیکن جب وہ نماز کو ضائع کر دیتا ہے تو اس کی جرأت بڑھ جاتی ہے، اور اس آدمی کے گمراہ کرنے کی اُمنگ پیدا ہو جاتی ہے، اور پھر بہت سے مملکت اور بڑے بڑے گناہوں میں اس کو مبتلا کر دیتا ہے۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق ابو ہمدان قاسم بن مہران ② روایت بطریق ابو سلیمان داود بن سلیمان جر جانی

روایت بطریق ابو ہمدان قاسم بن مہران

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الغرائب الملتقطۃ“^۱ میں فرماتے ہیں:

”قال أبو نعیم: حدثنا أبو بکر الطلحي، حدثنا أحمد بن حماد بن سفيان، حدثنا الحسين بن حمران، حدثنا القاسم بن بهرام، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي رفعه: لا يزال الشيطان ذعرا من المؤمن، ما حافظ على الصلوات الخمس، فإذا ضيعهن تجرأ عليه وأوقعه في الجرائم وطمع فيه.“

حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کا ارشاد روایت کرتے ہیں: شیطان مؤمن

^۱ الغرائب الملتقطۃ: ۳۳۳/۷، رقم: ۲۸۴۳، ت: وسیم عصام شبلي، جميعه دار البر - دبی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

سے خوفزدہ رہتا ہے جب تک وہ پانچوں نمازوں کی پابندی کرتا ہے، لیکن جب وہ ان کو ضائع کر دیتا ہے، تو اس پر جری ہو جاتا ہے، چنانچہ اس کو مصائب میں مبتلا کر دیتا ہے، اور اس آدمی کو گمراہ کرنے کی امید بڑھ جاتی ہے۔

سند میں موجود راوی ابو ہمدان قاضی ہیت قاسم بن بہرام بن عطاء کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ابو ہمدان کذاب، منزله ہیت“^۱۔ ابو ہمدان کذاب ہے، اس کی جائے قیام ہیت ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدایۃ والنہایۃ“^۲ میں اور علامہ صلاح الدین خلیل بن ابیک صفدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الوافی بالوفیات“^۳ میں حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قبول الأخبار“^۴ میں اسے ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۵ میں فرماتے ہیں: ”القاسم بن

^۱ تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدورۃ: ۳۴۴/۲، رقم: ۵۲۲۶، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔
^۲ البدایۃ والنہایۃ: ۳۵۵/۸، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ الوافی بالوفیات: ۸۶۲۴، رقم: ۱۶، ت: أحمد الأرناؤوط وترکی مصطفیٰ، دار إحياء التراث العربی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۴ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۳۷۸/۲، رقم: ۱۰۱۹، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۵ المجروحین: ۲۱۴/۲، ت: محمود إبراهيم زايد دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

بہرام ابو ہمدان، شیخ، کان علی القضاء بہیت، یروی عن أبي الزبير العجائب، لا يجوز الاحتجاج به بحال، روى عن أبي الزبير، عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى معاوية سهما، وقال: هاك حتى تلقاني به في الجنة، أخبرناه الحسن بن إسحاق الأصبهاني بالكرج، قال: حدثنا الحسين بن عبد الله بن حمدان الرقي، قال: حدثنا القاسم بن بہرام، عن أبي الزبير، عن جابر“۔

قاسم بن بہرام ابو ہمدان شیخ ہے، اور ہیت نامی جگہ کا قاضی ہے، یہ ابو زبیر سے عجائب نقل کرتا ہے، اس سے کسی طرح بھی احتجاج درست نہیں ہے، اس نے ابو زبیر عن جابر رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو ایک تیر عنایت کیا، اور فرمایا: اسے تھام کے رکھنا، یہاں تک کہ جنت میں تمہاری مجھ سے ملاقات ہو، (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ہمیں یہ روایت حسین بن اسحاق اصبہانی نے کرخ مقام پر حسین بن عبد اللہ بن حمدان رقی، حدثنا قاسم بن بہرام، عن ابی الزبیر، عن جابر رضی اللہ عنہ کے طریق سے بیان کی ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“^۱ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکامل“^۲ میں اسے ”کذاب“ کہا ہے۔

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۱۰۵، رقم: ۲۳۶، ت: حمدي بن عبد المجيد، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ الكامل في ضعفاء الرجال: ۱۹۶/۹، رقم: ۲۱۹۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۱ اور ”المغنی“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۳ میں اسے ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۴ میں ”حدیث سہم“ کے تحت قاسم بن بہرام کو ”لیس بشیء“^۵ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۶ میں فرماتے ہیں: ”لہ عجائب، عن ابن المنکدر، وہاہ ابن حبان وغیرہ، وکان علی قضاء ہیت، قال ابن حبان: لا یجوز الاحتجاج بہ بحال، روى عن أبي الزبير، عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى معاوية سهما، وقال: هاك حتى تلقاني به في الجنة“۔ اس کے عجائب ہیں، ابن منکدر سے روایت کرتا ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے واہی قرار دیا ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس سے کسی طرح بھی احتجاج درست نہیں ہے، اس نے ابو زبیر عن جابر رضی اللہ عنہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کو ایک تیر عنایت کیا، اور فرمایا: یہ لو، یہاں تک کہ اس کے ساتھ مجھ سے جنت میں مل لینا۔

^۱ دیوان الضعفاء: ص: ۴۷۱، رقم: ۵۰۶۱، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۲ المغنی فی الضعفاء: ۲/۶۱۷، رقم: ۷۷۹۶، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكون: ص: ۴۱۱، رقم: ۶۱۹، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۴ کتاب الموضوعات: ۲/۲۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۵ میزان الاعتدال: ۳/۳۶۹، رقم: ۶۷۹۶، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہو صاحب الحديث الطويل في نزول قوله تعالى: ”يوفون بالنذر“۔ أوردہ الحکیم الترمذی في أصوله وقال: إنه مفتعل، وهو في تفسير الثعلبي، وقرأت بخط الحسيني: أن الذهبي كناه أبا همدان، ثم قال الحسيني: الصواب أنه القاسم بن مهران أبو حمدان، وسيأتي في الكنى النقل عن ابن عدي أنه كذاب، وكناه ابن حبان“۔

یہ ایک طویل حدیث کا گھڑنے والا ہے جو اللہ تعالیٰ کے فرمان ”یوفون بالنذر“ سے متعلق ہے، اسے حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”اصول“ میں لائے ہیں، اور فرمایا ہے: یہ گھڑی ہوئی روایت ہے، اور یہ ”تفسیر ثعلبی“ میں بھی ہے، اور میں (یعنی حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ) نے حسینی کی تحریر میں پڑھا ہے کہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کنیت ابو ہمدان بیان کی ہے، پھر حسینی فرماتے ہیں: درست بات یہ ہے کہ یہ (قاسم بن بہرام) قاسم بن مهران ابو حمدان ہے، اور عنقریب ”کنی“ میں آئے گا کہ ابن عدي رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ یہ کذاب ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کنیت بیان کی ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں اللہ تعالیٰ کے فرمان ”یوفون بالنذر“ سے متعلق طویل حدیث کے بارے میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ لسان المیزان: ۳۶۹/۶، رقم: ۶۱۰۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۳۶۳/۱، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف وعبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تقریب التہذیب“^۱ میں قاسم بن بہرام کو ”مقبول“ اور ”لسان المیزان“^۲ میں حسین بن عبد اللہ رقی کے ترجمہ کے تحت ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں موجود تناقض کو علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں ایک دوسری حدیث کے تحت تفصیل سے ذکر کیا ہے، ملاحظہ ہو:

”وأما القاسم بن مهران فوقع فيه في كلام الحافظ ابن حجر تناقض، ففي اللسان في ترجمة القاسم بن بهرام أبي حمدان عن الحافظ الحسيني أن الصواب أنه: القاسم بن مهران أبو حمدان، وأن ابن عدي قال: إنه كذاب، ولم يتعقبه، بل اتهمه الحافظ ابن حجر الشافعي نفسه بالحديث الطويل في نزول قوله تعالى ”يوفون بالنذر“ كما مر في مناقب الخلفاء الأربعة، وفي التقريب: القاسم بن مهران أبو حمدان قاضي هيت مقبول، انتهى، وذكره للتمييز، وذكر في مقدمة التقريب أن من ليس له من الحديث إلا القليل، ولم يثبت فيه ما يترك حديثه من أجله، وأنه توبع على جميع حديثه، يعبر عنه بمقبول حيث يتابع وإلا فلين الحديث، وقضية هذا أن ابن مهران قاضي هيت لم يثبت أنه كذاب، وأنه لا يترك حديثه، وأنه توبع على جميع حديثه، والله أعلم.“

^۱ تقریب التہذیب: ۵۲، رقم: ۵۵۰۰، ت: محمد عوامہ، دار الرشد - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۲ لسان المیزان: ۱۷۵/۳، رقم: ۲۵۴۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مکتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۳ تنزیہ الشریعة: ۵/۲، رقم: ۷، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت،

الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

اور قاسم بن مہران سے متعلق حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں تناقض واقع ہوا ہے، چنانچہ ”لسان“ میں قاسم بن مہران ابو حمدان کے ترجمہ میں ہے کہ حافظ حسینی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے: درست بات یہ ہے کہ یہ (قاسم بن بہرام) قاسم بن مہران ابو حمدان ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ کذاب ہے، اور ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے تعاقب نہیں کیا، بلکہ خود حافظ ابن حجر شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”ویوفون بالنذر“ کے نزول سے متعلق حدیث طویل میں قاسم بن مہران کو مستم قرار دیا ہے، جیسا کہ خلفائے اربعہ کے مناقب میں گزر چکا ہے، جبکہ ”تقریب“ میں ہے: قاسم بن مہران ابو حمدان قاضی ہیت مقبول ہے انتہی، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے تمیز کے لئے ذکر کیا ہے، اور ”تقریب“ کے مقدمہ میں ہے: وہ شخص جس سے حدیث قلیل تعداد میں مروی ہو، اور اس میں ایسی کوئی بات ثابت نہ ہو جس کی بناء پر اس کی حدیث ترک کر دی جائے، اور اس کی تمام احادیث پر متابعت بھی ہو، تو اس کو مقبول کہا جائے گا جہاں پر اس کی متابعت کی گئی ہوگی، بصورت دیگر وہ لین الحریث ہوگا، اس ساری تفصیل کا تقاضہ یہ ہے کہ ابن مہران قاضی ہیت کا کذاب ہونا ثابت نہیں ہوا، اور نہ ہی اس کی حدیث متروک ہوگی، اور مزید یہ کہ ان کی تمام احادیث پر متابعت کی گئی ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں قاسم بن بہرام کو وضاعین

^۱ تنزیہ الشریعة: ۹۷/۱، رقم: ۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ - بیروت،

و متہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال ابن النجار: قال ابن معین: کذاب، وقال فی المیزان: له عجائب، وهاه ابن حبان وغيره، قال ابن عدي: کذاب، قال الحافظ الحسيني: وصوابه ابن مهران أبو حمدان“. ابن نجار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے کذاب کہا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“ میں فرمایا ہے: اس کے عجائب ہیں، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے وہی قرار دیا ہے، ابن عدي رحمۃ اللہ علیہ نے اسے کذاب کہا ہے، حافظ حسینی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اور درست بات یہ ہے کہ ابن مهران، ابو حمدان ہے۔

روایت بطریق ابو ہمدان قاسم بن مهران کا حکم

سند میں موجود راوی قاسم بن بہرام کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”کذاب ہے“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بنی رحمۃ اللہ علیہ، نیز حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ صلاح الدین خلیل بن ابیک صفدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے)، ”اس سے کسی طرح بھی احتجاج درست نہیں ہے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ، نیز حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے)، ”کذاب ہے“ (حافظ ابن عدي رحمۃ اللہ علیہ، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عدي رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے)، ”متروک“ (امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”دلیس بشیء“ (حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ)، لہذا زیر بحث روایت اس طریق سے کسی بھی طرح ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے اس طریق سے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا

درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابو سلیمان داود بن سلیمان جر جانی

علامہ عبدالکریم قزوینی رحمۃ اللہ علیہ ”التدوین“^۱ میں فرماتے ہیں:

”إبراهيم بن محمد بن عبد الله أبو إسحاق الرازي سمع بقزوين علي بن محمد بن مهرويه، رأيت في أمالي أبي بكر محمد بن الحسين بن محمد البخاري، أنبا الشيخ أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن عبد الله الرازي، أنبا علي بن محمد بن مهرويه القزويني بها، أنبا أبو أحمد داود بن سليمان، ثنا علي بن موسى الرضا، ثنا أبي موسى بن جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا يزال الشيطان ذعرا من المؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس، فإذا ضيعهن تجرأ عليه، وأوقعه في العظام“.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان مؤمن سے مسلسل خوف زدہ رہتا ہے جب تک وہ پانچوں نمازوں کی پابندی کرتا رہتا ہے لیکن جب وہ ان کو ضائع کرتا ہے تو شیطان اس پر جری ہو جاتا ہے، اور اس کو مصائب میں مبتلا کر دیتا ہے۔

سند میں موجود راوی علی بن موسی الرضا کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یروي عن أبيه العجائب، روى عنه

^۱ التدوین فی أخبار قزوین: ۱۲۵/۲، ت: عزیز اللہ العطاردی، دارالکتب العلمیہ۔ بیروت، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔

أبو الصلت وغيره، كأنه كان يهم ويخطئ“^۱۔ یہ اپنے والد سے عجائب روایت کرتا ہے، ان سے ابوالصلت وغیرہ نے روایت کی ہے، گویا کہ ان سے وہم اور خطاء ہوتی تھی۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”يجب أن يعتبر حديثه إذا روى عنه غير أولاده وشيعته وأبى الصلت خاصة، فإن الأخبار التي رويت عنه وتبين [كذا في الأصل] بواطيل، إنما الذنب فيها لأبى الصلت ولأولاده وشيعته، لأنه في نفسه كان أجل من أن يكذب...“^۲۔ ضروری ہے کہ ان کی احادیث کا اعتبار کیا جائے جب ان سے نقل کرنے والا ان کی اولاد، ان کے متبعین اور خاص طور پر ابوالصلت کے علاوہ کوئی راوی ہو، اس لئے کہ علی بن موسیٰ کی جو اخبار ابوالصلت سے منقول ہیں، اور جن کا باطل ہونا واضح ہے، ان اخبار میں برائی ابوالصلت، ان کی اولاد اور ان کے متبعین کی وجہ سے ہے، کیونکہ علی بن موسیٰ بذات خود اس سے بلند ہے کہ وہ جھوٹ بولے۔۔۔۔۔“

حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وقد كذبت الرافضة على علي الرضا وآبائه رضي الله عنهم أحاديث ونسخا، هو بريء من عهدتها، ومنزه من قولها، وقد ذكره من أجلها في كتب الرجال...“^۳۔ اور رافضیوں نے علی بن موسیٰ ان کے آباء پر جھوٹی احادیث اور نسخے گھڑے ہیں، وہ ان احادیث سے بری ہیں، اور

^۱ المجروحین: ۱۰۶/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الثقات لابن حبان: ۴۵۶/۸، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة ۱۳۹۳ھ۔

^۳ تاريخ الإسلام: ۲۷۲/۱۴، رقم: ۲۸۱، ت: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى

وہ ان کی باتوں سے منزہ ہیں، اسی وجہ سے محدثین نے ان کو رجال کی کتب میں ذکر کیا ہے۔۔۔“

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”رویت عنہ نسخة فیہا عجائب، وهو صدوق“^۱۔ ان سے ایک نسخہ منقول ہے جس میں عجائب ہیں، اور یہ ”صدوق“ ہے۔

سند میں موجود راوی ابو سلیمان داؤد بن سلیمان جرجانی غازی مولیٰ قریش کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أبو سليمان الجرجاني كذاب، يشتري الكتب“^۲۔ ابو سلیمان جرجانی جھوٹا ہے، کتابیں خریدتا تھا۔

مراد یہ ہے کہ کتابیں خرید کر ان سے لوگوں کو احادیث بیان کرتا تھا۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو مجهول“^۳۔ وہ مجہول ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء والمتروكين“^۴ میں حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

امام ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ليس بالقوي عندهم“^۵۔ محدثین

^۱ لہ دیوان الضعفاء: ص: ۲۸۶، رقم: ۲۹۶۹، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۳۳۷/۹، رقم: ۴۴۱۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۴۱۳/۳، رقم: ۱۸۹۱، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۳۷۱ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ۲۶۳/۱، رقم: ۱۱۴۵، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۵ الأسامي والكنى: ۷۱/۴، رقم: ۳۰۰۲، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهری، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة

کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”عن علي بن موسى الرضا وغيره، كذب يحيى بن معين، ولم يعرفه أبو حاتم، وبكل حال فهو شيخ كذاب، له نسخة موضوعة على الرضا، رواها علي بن محمد بن مہرويه القزويني الصدوق عنه“۔

علی بن موسی الرضا وغیرہ سے روایت کرتا ہے، یحیی بن معین رحمہ اللہ نے اسے جھوٹا کہا ہے، اور ابو حاتم رحمہ اللہ نے اسے نہیں پہچانا، بہر حال وہ جھوٹا شیخ ہے، اس کے پاس ایک ایسا نسخہ ہے جو علی الرضا پر گھڑا ہوا ہے، اس نسخہ کو علی بن محمد بن مہرویه قزوینی صدوق نے ان سے روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”لسان المیزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”المغنی“^۳ اور ”ذیل دیوان“^۴ میں داؤد بن سلیمان کے بارے میں ”لا شيء“ اور ”المقتنی“^۵ میں ”واہ“ کہا ہے۔

الأولی ۱۴۳۶ھ۔

^۱ میزان الاعتدال: ۸/۲، رقم: ۲۶۰۸، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ لسان المیزان: ۳۹۷/۳، رقم: ۳۰۲۵، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بیروت، الطبعة

الأولی ۱۴۲۳ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۳۳۰/۱، رقم: ۱۹۹۷، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة

الأولی ۱۴۱۸ھ۔

^۴ ذیل دیوان: ص: ۳۲، رقم: ۱۳۴، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة۔

^۵ المقتنی فی سرد الکنی: ۲۹۰/۱، رقم: ۲۸۵۶، ت: محمد صالح عبد العزيز المراد، المجلس العلمي - المدينة

المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں داؤد بن سلیمان جرجانی کو موضوعین و مستمیین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال ابن معین: کذاب، له نسخة موضوعة على ابن أبي موسى الرضی“. ابن معین رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ یہ کذاب ہے، اس کے پاس علی بن موسی الرضا پر گھڑا ہوا نسخہ ہے۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت علی بن موسی الرضا کی جانب منسوب ”صحیفہ“ میں بھی موجود ہے، جس میں علی بن موسی الرضا سے نقل کرنے والے راوی احمد بن عامر طائی نے ”التدوین“ کی سند میں موجود راوی داؤد بن سلیمان جرجانی کی متابعت کی ہے، ملاحظہ ہو:

”أخبرنا الشيخ الإمام الأجل العالم الزاهد الراشد أمين الدين ثقة الإسلام أمين الرؤساء أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي أطل الله بقاءه في يوم الخميس غرة شهر الله الاصم رجب سنة تسع وعشرين وخمسمائة، قال: أخبرنا الشيخ الإمام السعيد الزاهد أبو الفتح عبيد الله بن عبد الكريم بن هوازن القشيري أدام الله عزه قراءة عليه، داخل القبة التي فيها قبر الرضا عليه السلام غرة شهر الله المبارك رمضان سنة إحدى وخمسمائة، قال: حدثني الشيخ الجليل العالم أبو الحسن علي بن محمد بن علي الحاتمي الزوزني قراءة عليه سنة اثنتين وخمسين وأربعمائة، قال: أخبرنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن هارون الزوزني بها، قال: أخبرنا أبو بكر محمد بن

^۱ تنزیہ الشریعة: ۵۸/۱، رقم: ۷، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

عبد اللہ بن محمد حفدة العباس بن حمزة النیشابوری سنہ سبع و ثلاثین و ثلاثمائة.

قال: حدثنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي بالبصرة، قال: حدثني أبي سنة ستين ومائتين، قال: حدثني علي بن موسى الرضا عليه السلام سنة أربع وتسعين ومائة، قال: حدثني أبي موسى بن جعفر، قال: حدثني أبي جعفر بن محمد، قال: حدثني أبي محمد بن علي، قال: حدثني أبي علي بن الحسين، قال: حدثني أبي الحسين بن علي، قال: حدثني أبي علي بن أبي طالب عليهم السلام، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لا يزال الشيطان ذعرا من المؤمن ما حافظ على الصلوات الخمس، فإذا ضيعهن تجرأ عليه، وأوقعه في العظام،^۱

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان مؤمن سے مسلسل خوف زدہ رہتا ہے جب تک وہ پانچوں نمازوں کی پابندی کرتا رہتا ہے لیکن جب وہ ان کو ضائع کرتا ہے تو شیطان اس پر جری ہو جاتا ہے، اور اس کو بڑے بڑے مہلکات میں مبتلا کر دیتا ہے۔

داود بن سلیمان جرجانی کے متابع احمد بن عامر بن سلیمان بن صالح طائی اور ان کے بیٹے ابو القاسم عبد اللہ بن احمد بن عامر طائی (المتوفی ۳۲۴ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

امام دارقطنی رحمہ اللہ عبد اللہ بن احمد بن عامر طائی کے بارے میں فرماتے

^۱ صحیفۃ الإمام الرضا: ص: ۴۲، رقم: ۹، ت: محمد مہدی نجف، المؤتمر العالمي للإمام الرضا، الطبعة ۱۴۰۶ھ۔

ہیں: ”کان أمیا، لم یکن بالمرضي“^۱۔ ان پڑھ تھا، پسندیدہ نہیں تھا۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۲ میں عبد اللہ بن احمد بن عامر کے بارے میں فرماتے ہیں: ”روی عن أبيه، عن علي بن موسى الرضا، عن آبائه نسخة“۔ اس نے عن ابیہ، عن علی بن موسی الرضا، عن آبائہ کے طریق سے نسخہ روایت کیا ہے۔

حافظ ابن غلام زہری رحمۃ اللہ علیہ، عبد اللہ بن احمد بن عامر کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کان أمیا، لم یکن بالمرضي، روی عن أبيه، عن علي بن موسى الرضا“^۳۔ ان پڑھ تھا، پسندیدہ نہیں تھا، ابیہ، عن علی بن موسی الرضا کے طریق سے روایت کرتا ہے۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأنساب“^۴ میں عبد اللہ بن احمد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان أمیا، لم یکن بالمرضي“۔ یہ ان پڑھ تھا، پسندیدہ نہیں تھا۔
حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۵ میں عبد اللہ بن احمد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وفي حديثه ضعف“۔ اس کی حدیث میں ضعف ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء والمتروكين“^۶ میں فرماتے ہیں: ”یروي

^۱سؤالات حمزة بن يوسف السهمي: ص: ۲۴۰، رقم: ۳۳۹، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲تاریخ بغداد: ۲۷/۱۱، رقم: ۴۹۲۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳تاریخ بغداد: ۲۸/۱۱، رقم: ۴۹۲۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴الأنساب: ۲۸/۹، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

^۵تاریخ مدینة دمشق: ۴۶۲/۵، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، ۱۴۱۵ھ۔

^۶الضعفاء والمتروكين: ۱۵/۲، رقم: ۱۹۸۴، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة

عن أهل البيت نسخة باطلة“۔ عبد اللہ بن احمد بن عامر نے اہل بیت کے انتساب سے باطل نسخہ نقل کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”عبد اللہ بن أحمد بن عامر، عن أبيه، عن علي الرضا، عن آبائه بتلك النسخة الموضوعة الباطلة، ماتنفك عن وضعه، أو وضع أبيه“۔ عبد اللہ نے اپنے والد سے، ان کے والد نے علی الرضا سے، انہوں نے اپنے آباء سے اس باطل نسخہ کو نقل کیا ہے، یہ من گھڑت نسخہ یا تو عبد اللہ بن احمد بن عامر نے گھڑا ہے، یا ان کے والد احمد بن عامر نے گھڑا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^۲ میں اکتفاء کیا ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۳ میں عبد اللہ بن احمد بن عامر کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وأحسبه واضح تلك النسخة“۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس عبد اللہ بن احمد نے یہ نسخہ گھڑا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۴ میں ایک روایت کے تحت عبد اللہ بن احمد بن عامر کو ”کذاب“ کہا ہے۔

الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۱ میزان الاعتدال: ۳۹۰/۲، رقم: ۴۲۰، ت: محمد رضوان، الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۴۲۵/۴، رقم: ۴۱۴۳، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ تاريخ الإسلام: ۱۴۹/۲۴، رقم: ۱۷۳، ت: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ تلخيص كتاب الموضوعات: ص: ۲۴۰، رقم: ۶۲۱، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد -

الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”ذیل میزان الاعتدال“^۱ میں احمد بن عامر طائی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”روی عن علي بن موسى الرضا نسخة موضوعة رواها ابنه عبد الله عنه“۔ اس نے علی بن موسی الرضا کے انتساب سے ایک من گھڑت نسخہ روایت کیا ہے، وہ نسخہ اس کے بیٹے عبد اللہ نے اسی کے واسطے سے روایت کیا ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۲ میں احمد بن عامر کا ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”ذكر الذهبي في ترجمة ولده عبد الله بن أحمد بن عامر عن أبيه، عن علي الرضا، عن آبائه بتلك النسخة الموضوعة الباطلة، ما تنفك عن وضعه أو وضع ابنه، وذكره ابن الجوزي في حديث عن أبيه، عن علي بن موسى، عن آبائه، في ذكر ملك أولاد العباس، ولبسهم السواد، قال ابن الجوزي: هو محل التهمة، وذكره أيضا في فضل العباس فقال: المتهم به عبد الله بن أحمد بن عامر، أو أبوه“۔ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بیٹے عبد اللہ بن احمد بن عامر کے ترجمہ میں ذکر کیا ہے کہ اس کا بیہ، عن علی الرضا، عن آبائه کے طریق سے من گھڑت، باطل نسخہ ہے، یہ من گھڑت نسخہ یا تو احمد بن عامر نے گھڑا ہے، یا اس کے بیٹے عبد اللہ بن احمد بن عامر نے گھڑا ہے، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک حدیث ابیہ، عن علی بن موسی، عن آبائه کے طریق سے ذکر کی ہے، جس میں اولاد عباس کی مملکت اور ان کے سیاہ لباس پہننے کا ذکر ہے، ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ ذیل میزان الاعتدال: ۳۳/۸، رقم: ۹۲، ت: أبو رضا الرفاعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ الکشف الحثیث: ۶۶، رقم: ۴۶، ت: صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ۔

فرماتے ہیں: یہی تہمت کا محل ہے، اور اسی طرح اسے عباس کی فضیلت میں بھی ذکر کیا ہے، اور فرمایا ہے: اس میں عبد اللہ بن احمد بن عامر مستم ہے، یا اس کا والد مستم ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں ایک روایت کے تحت احمد بن عامر کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ابن عامر متروک“۔ ابن عامر متروک ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکافی الشاف“^۲ میں ایک حدیث کے تحت عبد اللہ بن احمد بن عامر کو ”کذاب“ کہا ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”الأجوبة المرضية“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”عبد اللہ وأبوہ کذابان“۔ عبد اللہ اور اس کے والد دونوں کذاب ہیں۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ایک دوسرے مقام پر حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول (یعنی میزان والا) نقل کر کے لکھا ہے: ”فما أتهم إلا الابن دون الأب...“^۴۔ میں تو صرف بیٹے یعنی عبد اللہ بن احمد بن عامر ہی کو مستم سمجھتا ہوں نہ کہ ان کے والد کو۔۔۔“

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعہ“^۵ میں عبد اللہ بن احمد بن عامر کو

^۱ الغرائب الملتقطه من مسند الفردوس: ۳۹۹/۱، رقم: ۱۳۹، ت: العربي الدائر الفریاطی، جمیعۃ دار البر - دبئی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۲ الکافی الشاف: ص: ۲۴۸، رقم: ۹۹۰، دار إحياء التراث العربي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الأجوبة المرضية: ۱۷۰/۱، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ جمع الجوامع: ۵۲۹/۱۸، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

^۵ تنزیہ الشریعۃ المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة: ۷۱/۱، رقم: ۳۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف

وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”لہ عن أبیہ عن اہل البیت نسخة باطلة ما تنفک عن وضعه أو وضع أبیہ“. اس کا ابیہ، عن اہل البیت کے طریق سے ایک باطل نسخہ ہے، یہ باطل نسخہ یا تو اس نے خود نے گھڑا ہے، یا اس کے والد احمد بن عامر نے گھڑا ہے۔

روایت بطریق ابو سلیمان داؤد بن سلیمان جرجانی کا حکم

سند میں موجود راوی داؤد بن سلیمان کے بارے میں ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”کذاب ہے“ (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”بہر حال وہ جھوٹا شیخ ہے، اس کے پاس ایک ایسا نسخہ ہے جو علی الرضا پر گھڑا ہوا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

اسی طرح داؤد بن سلیمان کے متابع احمد بن عامر اور اس کے بیٹے عبد اللہ بن احمد بن عامر کے بارے میں بھی ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

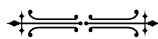
”عبد اللہ بن احمد بن عامر نے اہل بیت کے انتساب سے باطل نسخہ نقل کیا ہے“ (حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ)، ”عبد اللہ نے ابیہ، عن علی الرضا، عن آبائہ کے طریق سے اس باطل نسخہ کو نقل کیا ہے، یہ من گھڑت نسخہ یا تو عبد اللہ بن احمد بن عامر نے گھڑا ہے، یا ان کے والد احمد بن عامر نے گھڑا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، ”میں یہ سمجھتا

ہوں کہ اس عبد اللہ بن احمد نے یہ نسخہ گھڑا ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس نے علی بن موسیٰ الرضا کے انتساب سے ایک من گھڑت نسخہ روایت کیا ہے، وہ نسخہ اس کے بیٹے عبد اللہ نے اسی کے واسطے سے روایت کیا ہے“ (حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ابن عامر متروک ہے“ (حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”عبد اللہ اور اس کے والد دونوں کذاب ہیں“ (حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں تو صرف بیٹے یعنی عبد اللہ بن احمد بن عامر ہی کو مستم سمجھتا ہوں نہ کہ ان کے والد کو۔۔۔“، (علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ)۔

الحاصل زیر بحث روایت اس طریق سے بھی ”شدید ضعیف“ ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ما قبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث روایت دونوں سندوں سے ”شدید ضعیف“ ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۸

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعتکاف عشر فی رمضان کحجتین و عمرتین“۔ رمضان میں دس دن کا اعتکاف کرنا دو حج اور دو عمروں کی طرح ہے۔“

حکم: امام بیہقی رحمہ اللہ، حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ، حافظ پیشمی رحمہ اللہ، اور علامہ مناوی رحمہ اللہ نے زیر بحث روایت کے ”ضعف شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابو بشر دولابی رحمہ اللہ ”الذریۃ الطاہرۃ“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا هلال بن العلاء، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا هياج بن بسطام التميمي، حدثنا عنبة بن عبد الرحمن بن عنبة بن سعيد بن العاص، عن محمد بن سليمان، عن علي بن حسين، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اعتكاف عشر في رمضان حجتان وعمرتان“۔

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رمضان میں دس دن کا اعتکاف کرنا دو حج اور دو عمروں کی طرح ہے۔

^۱ الذریۃ الطاہرۃ النبویۃ: ص: ۸۹، رقم: ۱۵۷، الدار السلفیۃ - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

بعض دیگر مصادر

یہی روایت علامہ ابو طاہر ابن ابی الصقر انباری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”مشیخہ“^۱ میں حافظ ابو بشر دولابی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، نیز امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الكبير“^۲ میں، امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإيمان“^۳ میں اور حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص المتشابه“^۴ تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی سعید بن سلیمان پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ عننسہ اور علی بن حسین کے درمیان موجود راوی کا نام ”مشیخہ“، ”تلخیص“ اور ”شعب“ کے ایک طریق میں محمد بن سلیم ہے، جبکہ ”شعب“ کے دوسرے طریق میں محمد بن زاذان ہے، اور ”معجم کبیر“ میں محمد بن سلیمان ہے، واللہ اعلم۔

روایت پر ائمہ کا کلام

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإيمان“^۵ میں پہلے یہ روایت اُس طریق

^۱ مشیخہ أبي طاهر بن أبي الصقر: ص: ۱۶۱، رقم: ۹۰، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ المعجم الكبير: ۱۳۸/۳، رقم: ۲۸۸۸، ت: حميدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة۔

^۳ شعب الإيمان: ۴۳۷/۵، رقم: ۳۶۸۰-۳۶۸۱، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ تلخيص المتشابه في الرسم: ۱۱۷/۱، رقم: ۱۷۵، ت: سكينه الشهابي - دمشق، الطبعة الأولى ۱۹۸۵ء۔

^۵ شعب الإيمان: ۴۳۷/۵، رقم: ۳۶۸۰، ت: عبد العلي عبد الحميد حامد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

طریق سے تخریج کی جس میں عننبہ اور علی بن حسین کے درمیان محمد بن زاذان ہے، پھر فرماتے ہیں: ”وإسناده ضعيف“۔ اور اس کی اسناد ضعیف ہے۔

اس کے بعد امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ایک دوسرے طریق سے تخریج کی، جس میں عننبہ اور علی بن حسین کے درمیان محمد بن سلیم کو ذکر کیا، پھر فرماتے ہیں:

”كذا قال: محمد بن سليم، و الصواب محمد بن زاذان، و هو متروك، قال البخاري: لا يكتب حديثه“۔ (سند کے راوی) محمد بن اسحاق صغانی نے اسی طرح کہا ہے: (یعنی) محمد بن سلیم، جبکہ درست محمد بن زاذان ہے، اور وہ متروک ہے، بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ ”البدر المنير“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”رواه الطبراني في أكبر معاجمه بإسناد ضعيف، بسبب الهَيَّاج بن بسْطام المتروك، وغيره“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سب سے بڑی ”معجم“ میں ضعیف اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے، جس کی وجہ ہيَّاج بن بسْطام متروک وغیرہ ہے۔

حافظ پیشمی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ پیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے

^۱ البدر المنير: ۷۷۰/۵، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۷۳/۳، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۲ھ۔

میں فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی فی الکبیر، وفیہ عیینة [کذا فی الأصل، والصحیح: عنبة] بن عبد الرحمن القرشی، وهو متروک“. اسے طبرانی رحمہ اللہ نے ”کبیر“ میں روایت کیا ہے، اور اس میں عنبة بن عبد الرحمن قرشی ہے، اور وہ متروک ہے۔

علامہ مناوی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ مناوی رحمہ اللہ ”فیض القدير“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”رمز المصنف لضعفه، وهو كما قال، فقد قال الهيثمي [کذا فی الأصل، والصحیح: الهيثمي]: فيه عنبة بن عبد الرحمن القرشي، وهو متروک ۱ھ۔“ مصنف (حافظ سیوطی رحمہ اللہ) نے اس پر ضعف کی علامت لگائی ہے، اور بات ایسی ہی ہے جیسے انہوں نے کہا ہے، چنانچہ ہیثمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس میں عنبة بن عبد الرحمن قرشی ہے، اور وہ متروک ہے، ۱ھ۔

علامہ مناوی رحمہ اللہ ”فیض القدير“^۲ میں ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”وظاهر کلام المصنف أن مخرجه البیهقي خرجہ وأقره، وليس كذلك، بل تعقبه، فقال: إسناده ضعيف، ومحمد بن زاذان أي: أحد

^۱ فیض القدير: ۵۵۴/۱، رقم: ۱۱۴۰، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۲ فیض القدير: ۷۴/۶، رقم: ۸۴۷۹، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

رجاله، متروک، وقال البخاری: لا یکتب حدیثہ اہ کلامہ، وفيہ أيضا عنبة بن عبد الرحمن، قال البخاری: ترکوه، وقال الذهبي في الضعفاء: متروک، متهم أي: بالوضع“۔

اور مصنف (حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ) کے کلام کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کی تخریج کرنے والے بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تخریج کر کے اسے برقرار رکھا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ انہوں نے تعاقب کیا ہے، چنانچہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کی اسناد ضعیف ہے، اور محمد بن زاذان یعنی اس کے رجال میں سے ایک راوی، متروک ہے، اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی، بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام مکمل ہوا، اور اس میں عنبة بن عبد الرحمن بھی ہے، بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”ضعفاء“ میں فرماتے ہیں: یہ متروک ہے، مستم ہے، یعنی گھڑنے میں۔

علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التنوير“^۱ میں علامہ عبد الرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

ابو خالد ہشاج بن بسطام تمیمی حنظلی خراسانی ہروی بڑجی (المتوفی ۷۷۷ھ) کے بارے میں کلام

حافظ مکی بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما علمنا الهشاج إلا ثقة، صادقاً عالماً“^۲۔ ہم ہشاج کو ثقہ، سچا عالم ہی سمجھتے ہیں۔

^۱ التنوير: ۱۲۲/۱۰، رقم: ۸۴۶۰، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۲ انظر تاريخ بغداد: ۱۲۷/۱۶، رقم: ۷۳۸۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ہتیاج بن بسطام کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۱۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر ہتیاج بن بسطام کو ”لیس بثقة“ کہا ہے^۲۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۳۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۴ میں ہتیاج بن بسطام کا ترجمہ قائم کر کے سکوت اختیار کیا ہے۔

حافظ محمد بن یحییٰ ذہلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الہتیاج عندنا ثقة“^۵۔ ہتیاج ہمارے نزدیک ثقہ ہے۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ ، ہتیاج بن بسطام کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ترکوا حدیثہ، لیس بشيء“^۶۔ محدثین نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے، یہ ”لیس بشيء“ ہے۔

الأولی ۱۴۲۲ھ۔

^۱ تاریخ یحییٰ بن معین بروایة الدورى: ۲۰۴/۱، رقم: ۱۳۲۹، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بیروت .

^۲ انظر تاریخ بغداد: ۱۲۸/۱۶، رقم: ۷۳۸۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ انظر میزان الاعتدال: ۳۱۸/۴، الرقم: ۹۲۸۷، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بیروت .

^۴ التاریخ الکبیر: ۲۴۲/۸، رقم: ۲۸۶۶، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۷ھ۔

^۵ تهذيب التهذيب: ۸۸/۱۱، رقم: ۱۴۷، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۶ھ۔

^۶ سؤالات أبی عبید الآجری: ۳۱۲/۲، رقم: ۱۹۶۲، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یكتب حديثه، ولا يحتج به“^۱۔
ان کی حدیث لکھی جائے گی، اور اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ابو یوسف فسوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعرفة والتاريخ“^۲ میں ہیاج بن بسطام کو ”باب من يرغب عن الرواية عنهم“ (باب ان لوگوں کے بارے میں جن کی روایت سے اعراض کیا جاتا ہے) میں شمار کیا ہے۔

حافظ صالح بن محمد جزره رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”تركوا حديثه“^۳۔ محدثین نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قال صالح بن محمد: هيّاج بن بسطام شيخ، هروي، منكر الحديث، ليس فيه معنى، لا يكتب من حديثه إلا حديثين ثلاثة للاعتبار، ولم أعلم أنه بكل ذلك منكر الحديث حتى قدمت هراة، فرأيت عند الهرويين حديثا كثيرا مناكير، قال ابن نعيم: تلك المناكير التي رآها صالح بن محمد بهراة من حديث الهياج ليس الذنب فيها للهياج، إنما الذنب فيها لابنه خالد، والحمل عليه فيها“^۴۔ صالح بن محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ہیاج بن بسطام شیخ، ہروی ہے، منکر الحدیث ہے، اس میں کوئی معنی نہیں ہے، اس کی احادیث میں سے صرف دو، تین احادیث صرف اعتبار کے لئے لکھی جاسکتی

^۱ الجرح والتعديل: ۱۲/۹، رقم: ۴۷۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۳ھ۔

^۲ المعرفة والتاريخ: ۳۷/۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۳ انظر تاريخ بغداد: ۱۲۸/۱۶، رقم: ۷۳۸۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تاريخ بغداد: ۱۲۸/۱۶، رقم: ۷۳۸۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ہیں، اور اس سب کے ساتھ مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ منکر الحدیث ہے، یہاں تک کہ میں ہرات گیا، تو میں نے دیکھا کہ ہر ویوں کے پاس اس کی بہت سی منکر احادیث ہیں، (سند کے راوی) ابن نعیم (یعنی محمد بن نعیم ضعیف) کا کہنا ہے کہ صالح بن محمد نے ہرات میں ہیلاج کی جو مناکیر دیکھی ہیں، ان میں ہیلاج کا کوئی گناہ نہیں، ان میں گناہ صرف ان کے بیٹے خالد کا ہے، ان میں ”حمل“ خالد پر ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وہذہ الأحادیث التي رواها صالح بهراة من حديث الهياج الذنب فيه لابنه خالد، والحمل فيها عليه“۔^۱ ہیلاج کی احادیث میں سے جن احادیث کو صالح نے روایت کیا ہے، ان میں گناہ ہیلاج کے بیٹے خالد کا ہے، اور ان میں حمل اس کے بیٹے پر ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں ہیلاج بن بسطام کو ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ نے ہیلاج بن بسطام کو ”لیس بشيء“ کہا ہے۔^۳ حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۴ میں لکھتے ہیں: ”کان مرجئاً داعية إلى الإرجاء، وكان ممن يروي عن المعضلات عن الثقات، ويخالف الأثبات فيما يرويه عن الثقات، فهو ساقط الاحتجاج به، وعند الاعتبار فإن

^۱ تہذیب التہذیب: ۸۹/۱۱، رقم: ۱۴۷، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۶ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين ۲۴۳، رقم: ۶۴۲، ت: کمال یوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۳ انظر إكمال تہذیب الکمال: ۱۸۵/۱۲، رقم: ۴۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد وأبو محمد أسامة بن إبراهيم، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ المجروحین: ۹۶/۳، ت: محمود ابراہیم زاید، دار المعرفہ - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

اعتبر به معتبر أرجو أن لا يجرح في ذلك“۔ یہ مرجیہ فرقہ سے تعلق رکھتا تھا، اور اسی کی طرف لوگوں کو دعوت دیتا تھا، اور یہ ان لوگوں میں سے ہے جو ثقہ سے معضل روایات نقل کرتے ہیں، اور یہ ثبت لوگوں کی اس چیز میں مخالفت کرتا ہے جسے وہ ثقات سے روایت کرتا ہے، اس بناء پر یہ ساقط الاحتجاج ہے، اور اعتبار کے وقت (ثقہ کی موافقت کی صورت میں) کسی معتبر نے اس کا اعتبار کیا تو میں امید کرتا ہوں کہ اس بارے میں اس پر جرح نہیں کی جائے گی۔

اہم نوٹ:

محقق محمود ابراہیم زاید کے نسخے میں ”یروی عن المعضلات عن الثقات“ کے الفاظ ہیں، اور محقق حمدی عبد المجید سلفی کے نسخے میں ”یروی المعضلات عن الثقات“^۱ کے الفاظ ہیں، جبکہ ”تہذیب الکمال“^۲ اور ”تہذیب التہذیب“^۳ میں ”یروی الموضوعات عن الثقات“ کے الفاظ ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۴ میں ہیئاج بن بسطام کے ترجمہ میں چند احادیث تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہیئاج بن بسطام هذا له أحاديث، وفيما أملت مما لا يتابع عليه“۔ اور اس ہیئاج بن بسطام کی اور

^۱ المجروحین: ۴۴۵/۲، رقم: ۱۱۶۹، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ۔

^۲ تہذیب الکمال: ۳۵۹/۳۰، رقم: ۶۶۳۷، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ تہذیب التہذیب: ۶۸۶/۶، ت: الشيخ عادل احمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۴ الکامل في ضعفاء الرجال: ۴۴۸/۸، الرقم: ۲۰۴۸، ت: عادل أحمد، وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ۔

بھی روایات ہیں، اور اس کی جتنی روایات میں نے لکھوائی ہیں، ان میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ہیاج بن بسطام کو ”ضعیف جدا“ لے قرار دیا ہے۔

علامہ یحییٰ بن احمد بن زیاد ہروی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”کل ما أنکر علی الھیاج من جهة ابنه خالد، فإن الھیاج فی نفسه ثقة“۔^۱ ہیاج پر جو انکار کیا گیا ہے وہ ان کے بیٹے خالد کی وجہ سے ہے، کیونکہ ہیاج بذات خود ثقہ ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت ہیاج کو ”ضعیف، لاشیء“ کہا ہے۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کے تحت ہیاج بن بسطام کو ”متروک“ کہا ہے۔^۳

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۴ میں ہیاج کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ضعیف، روی عنہ ابنہ خالد منکرات شدیدة“۔ ضعیف ہے، اس سے اس کا بیٹا خالد شدید منکر احادیث روایت کرتا ہے۔

^۱ لسؤالات السلمی للدارقطنی: ص: ۳۲۳، رقم: ۴۰۷، ت: فریق من الباحثین، ط: مكتبة الملك فهد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۱۶/۱۲۹، رقم: ۷۳۸۷، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۱۲۹۲، رقم: ۲۷۸۲، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ البدر المنیر: ۵/۷۷۰، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۵ تقریب التہذیب: ص: ۵۷۶، رقم: ۷۳۵۵، ت: محمد عوامہ، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الحبیر“^۱ میں ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”ذیل اللآلئ“^۲ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”ہیّاج ترکوا حدیثہ“۔ محدثین نے ہیّاج کی احادیث کو ترک کر دیا ہے۔

سند میں موجود راوی عنبہ بن عبد الرحمن بن عنبہ قرشی اموی (المتوفی ما بین ۱۸۰-۱۹۰ھ)^۳ کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أعرفہ“^۴۔ میں اس کو نہیں پہچانتا۔

نیز حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر عنبہ کو ”ضعف الحدیث، لیس بشیء“^۵ کہا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الکبیر“^۶ میں اور ”الضعفاء“^۷ میں فرماتے

^۱ تلخیص الحبیر: ۲۱/۴، رقم: ۲۰۵۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دارالکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ الزیادات علی الموضوعات: ص: ۵۹، رقم: ۵۵۷، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الصغیر“ میں عنبہ بن عبد الرحمن کو ان افراد میں ذکر کیا ہے جن کا انتقال ۱۸۰ اور ۱۹۰ھ کے درمیان ہوا ہے (التاریخ الصغیر: ۲/۲۰۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ)۔

^۴ تاریخ عثمان بن سعید الدارمی: ص: ۱۸۵، رقم: ۶۶۹، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث - بیروت۔

^۵ سؤالات ابن الجنید لأبي زكريا يحيى بن معين: ص: ۳۸۷، رقم: ۴۷۱، ت: أحمد محمد نور سيف، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔

^۶ التاریخ الکبیر: ۳۴۷/۶، رقم: ۹۵۰۷، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الثاني ۱۴۲۹ھ۔

^۷ الضعفاء الصغیر: ص: ۹۶، رقم: ۲۸۷، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

ہیں: ”ترک وہ“۔ محدثین نے اس کو ترک کیا ہے۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء الکبیر“^۱ میں، حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۲ میں، حافظ ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ نے ”جامع الأصول“^۳ میں اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکاشف“^۴ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”هو متروك الحديث، كان يضع الحديث، وكان عند أحمد بن يونس عنه شيء، فلم نكتب عنه على العمدة“^۵۔ وہ متروک الحدیث ہے، حدیث گھڑتا ہے، اور احمد بن یونس کے پاس اس کی کچھ اشیاء تھیں، ہم نے جان بوجھ کر اسے نہیں لکھا۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۶ میں حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابو زرعہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”منکر الحديث، واهي الحديث“ کہا ہے۔^۷

^۱ الضعفاء الکبیر: ۳/۳۶۷، رقم: ۱۴۰۵، ت: عبد المعطیٰ امین قلجی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۱/۷۷، رقم: ۱۸۴، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ جامع الأصول فی أحادیث الرسول: ۱۲/۷۲۹، ت: بشیر محمد عیون، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۳۸۹ھ۔

^۴ الکاشف: ۲/۱۰۰، رقم: ۴۳۰۳، ت: محمد عوامہ، دار القبلۃ للثقافة الإسلامیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۶/۴۰۳، رقم: ۲۲۴۷، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۶ الکشف الحثیث: ص: ۲۰۴، رقم: ۵۷۹، ت: صبحی السامرائی، مکتبة النهضة العربیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔

^۷ انظر تهذيب الكمال: ۲۲/۴۱۸، رقم: ۴۵۳۶، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى

حافظ برذعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت: عنبة بن عبد الرحمن؟ قال: نسأل الله أن يرحمه، اضرب على حديثه، فلم يقرأه علي“^۱۔ میں نے عنبة بن عبد الرحمن کے بارے میں ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا تو فرمایا: ہم اللہ تعالیٰ سے اُس پر رحم کا سوال کرتے ہیں، اس کی حدیث ترک کر دو، (حافظ برذعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) چنانچہ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے مجھ پر اس کی حدیث نہیں پڑھی۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عنبة بن عبد الرحمن قرشی کو ”ضعيف الحديث“ کہا ہے^۲۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۳ عنبة بن عبد الرحمن کو ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابو القاسم بلخی رحمۃ اللہ علیہ ”قبول الأخبار“^۴ میں فرماتے ہیں: ”ليس حديثه بشيء“۔ اس کی حدیث ”ليس بشيء“ ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ”سنن“^۵ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں:

۱۴۱۳ھ۔

^۱ لسؤالات البرذعي: ص: ۴۱۰، رقم: ۹۵۰، ت: أبو عمر محمد بن علي، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۲ لسؤالات أبي عبيد الآجري: ۱۱۶/۲، رقم: ۱۲۹۴، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ الضعفاء والمتروكين: ص: ۲۱۶، رقم: ۴۲۸، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲۹۸/۲، رقم: ۶۶۶، ت: أبو عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۵ سنن الترمذي: ۴۲۹/۴، رقم: ۲۶۹۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغبر الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

”سمعت محمدا، يقول: عنبة بن عبد الرحمن ضعيف في الحديث، ذاهب“۔ میں نے محمد (یعنی امام بخاری رحمہ اللہ) کو فرماتے ہوئے سنا: عنبة بن عبد الرحمن حدیث میں ضعیف ہے، ذاہب ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”صاحب أشياء موضوعة، وما لا أصل له، مقلوب، لا يحل الاحتجاج به“۔ عنبة بن عبد الرحمن من گھڑت اشیاء والا ہے، اور ایسی اشیاء گھڑتا ہے جن کی کوئی اصل نہیں ہوتی، مقلوب ہوتی ہیں، اس سے احتجاج کرنا حلال نہیں ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ میں عنبة کے ترجمہ میں چند روایات ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”وعنبة هذا له غير ما ذكرت من الحديث، وهو منكر الحديث“۔ عنبة کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور وہ منکر الحدیث ہے۔

حافظ ابوالفتح ازدی رحمہ اللہ نے اسے ”کذاب“ کہا ہے۔^۳

حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ ”التمهيد“^۴ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”وعنبة ضعيف، لا يحتج به“۔ اور عنبة ضعیف ہے، اس سے احتجاج نہیں کیا

^۱ المجروحین: ۱۷۸/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الكامل في ضعفاء: ۴۶۳/۶، رقم: ۱۴۰۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ۔

^۳ انظر تهذيب الكمال: ۴۱۹/۲۲، رقم: ۵۳۶، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد: ۷۰۰/۳، ت: بشار عواد معروف، سليم محمد عامر ومحمد بشار عواد، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

جائے گا۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الحفاظ“ میں ایک مقام پر ”لا شیء فی الحدیث“^۱ اور دوسرے مقام پر ”متروک الحدیث“ کہا حافظ ابوالحسن ابن قطان فاسی رحمۃ اللہ علیہ ”بیان الوہم“^۲ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”فأما عنبسة بن عبد الرحمن القرشي، فممن يضع الحديث، ونسأل الله العافية“۔ عنبسة بن عبد الرحمن اُن لوگوں میں سے ہے جو حدیث گھڑتے ہیں، اور ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”السنن والأحكام“^۳ میں ایک روایت کے تحت عنبسة بن عبد الرحمن اور ہیانج کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔ علامہ تُوْر بُشْتی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المیسر“^۴ میں عنبسة بن عبد الرحمن کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ ”المجموع“^۵ میں ایک روایت کے تحت عنبسة اور

^۱ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۵۰، رقم: ۹۸، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۲۹۰، رقم: ۷۲۴، ت: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۳ بیان الوہم والایہام الواقعیین فی کتاب الأحکام: ۵۵۸/۳، رقم: ۱۳۳۹، ت: الحسین آیت سعید، دار طیبہ - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ السنن والأحكام عن المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام: ۵۲۶/۳، رقم: ۳۸۳۴، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة، دار ماجد عيري - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۵ المیسر فی شرح ممصایح السنة: ۱۰۲۵/۳، رقم: ۳۴۸۴، ت: عبد الحمید ہنداوی، مکتبۃ نزار مصطفى الباز - مکة المكرمة، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۶ المجموع شرح المہذب: ۵۱۲/۶، إدارة الطباعة المنيرية۔

ہیاج خراسانی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہما ضعیفان، متروک الحدیث، لا يجوز الاحتجاج بروایة واحد منهما“۔ اور دونوں ضعیف، متروک الحدیث ہیں، ان دونوں میں سے کسی ایک کی روایت سے بھی احتجاج کرنا جائز نہیں ہے۔

حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ ”تحفة الأشراف“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وعنبسة بن عبد الرحمن من الضعفاء المتروکین“۔ اور عنبسة بن عبد الرحمن ضعیف، متروکین میں سے ہے۔

حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنقیح التحقيق“^۲ میں عنبسة کو ”أحد الضعفاء المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دیوان الضعفاء“^۳ میں عنبسة بن عبد الرحمن کو ”متهم، متروک“، اور ”تذہیب“^۴ میں ”أحد المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”التکمیل“^۵ میں ام سعد کے ترجمہ میں عنبسة بن عبد الرحمن اور محمد بن زاذان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہما من الضعفاء

^۱ تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: ۳۴/۱۳، رقم: ۱۸۲۹، ت: عبد الصمد شرف الدین، المكتب الإسلامي بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۳ھ۔

^۲ تنقیح التحقيق في أحادیث التعليق: ۳۷۶/۳، رقم: ۲۰۲۶، ت: سامی بن محمد وعبد العزیز بن ناصر، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۸ھ۔

^۳ دیوان الضعفاء: ص: ۳۰۸، رقم: ۳۲۴۵، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۴ تذہیب تهذیب الکمال في أسماء الرجال: ۲۷۶/۷، رقم: ۵۳۰۷، ت: مسعد کامل، أيمن سلامة، عبد السمیع ومحمد نغاعة، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۵ التکمیل في الجرح والتعديل ومعرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل: ۳۴۱/۴، رقم: ۲۸۴۲، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مكتبة ابن عباس - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

المتروکین“۔ اور وہ دونوں ضعیف متروک راویوں میں سے ہیں۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدْر المنیر“^۱ میں ایک روایت کے تحت عنبہ کو ”متهم، متروک“ کہا ہے۔

نیز حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدْر المنیر“^۲ میں ایک حدیث کے تحت ”وَضَاع“ بھی کہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“^۳ میں ایک روایت کے تحت عنبہ بن عبد الرحمن کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”تقریب التہذیب“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وہذا متروک، رماہ أبو حاتم بالوضع“۔ اور یہ متروک ہے، ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حدیث گھڑنے میں متمم قرار دیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے عنبہ کو ”إتحاف المہرة“^۵ میں ”ضعیف جدا“، ”نتائج الأفكار“^۶ میں ”متروک“ اور ”التلخیص“^۷ کے

^۱ البدْر المنیر فی تخریج الأحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الكبير: ۵۹۸/۲، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۲ البدْر المنیر فی تخریج الأحادیث والآثار الواقعة فی الشرح الكبير: ۶۱/۹، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۳ مجمع الزوائد: ۳۱۴/۱، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

^۴ تقریب التہذیب: ص: ۴۳۳، رقم: ۵۲۰۶، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۵ إتحاف المہرة: ۲۷۷/۳، رقم: ۳۰۰۷، ت: زهير بن ناصر الناصر، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۶ نتائج الأفكار فی تخرج أحادیث الأذکار: ۱۲۸/۵، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۷ التلخیص الحبير: ۳۸۶/۱، رقم: ۱۹۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية -

میں ایک مقام پر ”متروک“^۱ اور دوسرے مقام پر ”کذاب“^۲ قرار دیا ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الغرائب“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”عنبة وشيخه واهيان“۔ عنبة اور اس کا شیخ (یعنی محمد بن زاذان) دونوں واہی ہیں۔

علامہ ابن عبد الملک حنفی کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح مصابيح السنة“^۴ میں عنبة بن عبد الرحمن کو ”ضعيف جدا“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزيه الشريعة“^۵ میں عنبة بن عبد الرحمن کو وضاعین و مستہمین کی فہرست میں شمار کر کے فرمایا ہے: ”متروک اتهمہ أبو حاتم بالوضع“۔ یہ متروک ہے، ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

محمد بن زاذان مدنی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاريخ الكبير“^۶ اور ”الضعفاء“^۷ میں فرماتے

بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۱ التلخیص الحبییر: ۳۸۶/۱، رقم: ۱۹۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دارالکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ التلخیص الحبییر: ۲۶۱/۴، رقم: ۱۸۴۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دارالکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ الغرائب الملتقطة: ۳۱۸/۱، رقم: ۹۰، ت: أبو بكر أحمد جالو، جمعية دار البر - دبئی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۴ شرح مصابيح السنة: ۱۶۵/۵، رقم: ۳۶۰۲، ت: نور الدين طالب، إدارة الثقافية الإسلامية طباعة والتوزيع، الطبعة ۱۴۳۳ھ۔

^۵ تنزيه الشريعة: ۹۴/۱، رقم: ۳۶۸، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دارالکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۶ التاريخ الكبير: ۹۱/۱، رقم: ۲۴۲، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دارالکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔
^۷ الضعفاء الصغير: ص: ۱۰۴، رقم: ۳۱۹، ت: محمود إبراهيم زايد، دارالمعرفة - بیروت، الطبعة الأولى

ہیں: ”ہو منکر الحدیث، لا یکتب حدیثہ“۔ یہ منکر الحدیث ہے، اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی ”سنن“^۱ میں، حافظ عقیلی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء الکبیر“^۲ میں اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”الکاشف“^۳ میں امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابو زرہ رحمہ اللہ نے محمد بن زاذان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔^۴

حافظ ابو حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، ولا یکتب عنہ“^۵۔ متروک الحدیث ہے، اور اس سے حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ زکریا ساجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”لا یکتب حدیثہ“^۶۔ اس کی حدیث نہیں لکھی جائے گی۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۷ میں محمد بن زاذان کی چند احادیث تخریج

۱۔ ۱۴۰۶ھ۔

۲۔ سنن الترمذی: ۴/۲۹، رقم: ۲۶۹۹، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۹۹۶ء۔

۳۔ الضعفاء الکبیر: ۴/۶۹، رقم: ۱۶۲۳، ت: عبد المعطی أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

۴۔ الکاشف: ۲/۱۷۱، رقم: ۴۸۴۹، ت: محمد عوامہ، دار القبلة للثقافة الإسلامیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔
۵۔ سؤالات البرذعي: ص: ۳۵۷، رقم: ۸۰۳، ت: أبو عمر محمد بن علي، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

۶۔ الجرح والتعديل: ۷/۲۶۰، رقم: ۱۴۲۱، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

۷۔ تهذيب التهذيب: ۹/۱۶۵، رقم: ۲۴۲، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۶ھ۔

۸۔ الكامل في ضعفاء: ۷/۴۲۵، رقم: ۱۶۷۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب

کر کے فرماتے ہیں: ”ولمحمد غیر ما ذكرت، وکلها مضطربة“۔ اور محمد کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، اور تمام مضطرب ہیں۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۱ میں محمد بن زاذان مدنی کو ”ضعفاء و متروکین“ راویوں میں شمار کیا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المسند المستخرج“^۲ میں محمد بن زاذان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

علامہ عبد الحق اشبیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأحكام الوسطی“^۳ میں محمد بن زاذان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

علامہ تُوْر بُشْتی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المیسر“^۴ میں محمد بن زاذان کو ”منکر

العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ۔

^۱ الضعفاء والمتروکون: ص: ۳۴۳، رقم: ۴۶۸، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ان اوراق (یعنی اس کتاب) میں حروف مجتم کی ترتیب پر ان راویوں کو لے کر آئے ہیں جن کا ”متروک“ ہونا ہمارے اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان قرار پایا ہے، حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو بكر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالعت محاورتي مع أبي منصور إبراهيم بن الحسين بن حمکان، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروکين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات“۔ (الضعفاء والمتروکون: ص: ۹۵، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔

^۳ المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۸۰/۱، رقم: ۲۱۶، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ الأحكام الوسطی من حديث النبي صلى الله عليه وسلم: ۲۱۴/۴، ت: حمدي عبد المجيد السلفي وصبحي السامرائي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۵ الميسر في شرح مصابيح السنة: ۱۰۲۵/۳، رقم: ۳۴۸۴، ت: عبد الحميد هندواوي، مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة المكرمة، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

الحديث “کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ”نتائج الأفكار“^۱ لے محمد بن زاذان کو ”ضعیف“ اور ”التقريب“^۲ میں ”متروک“^۳ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الغرائب“^۴ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”عنبة وشيخه واهيان“۔ عنبة اور اس کا شیخ (یعنی محمد بن زاذان) دونوں واہی ہیں۔

علامہ ابن عبد الملک حنفی کرمانی رحمہ اللہ نے ”شرح مصابيح السنة“^۵ میں محمد بن زاذان کو ”منکر الحديث“^۶ کہا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

امام بیہقی رحمہ اللہ، حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ، حافظ بیہقی رحمہ اللہ، اور علامہ مناوی رحمہ اللہ نے سند میں موجود عنبة بن عبد الرحمن، محمد بن زاذان اور ہیان بن بسطام کی وجہ سے زیر بحث روایت کے ضعفِ شدید کی جانب اشارہ کیا ہے، جس کی تفصیل گزر چکی ہے، اس لئے اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

^۱ نتائج الأفكار في تخریج أحاديث الأذکار: ۱۲۸/۵، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۲ تقریب التہذیب: ص: ۴۷۸، رقم: ۵۸۸۲، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

^۳ الغرائب الملتقطة: ۳۱۸/۱، رقم: ۹۰، ت: أبو بكر أحمد جالو، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔

^۴ شرح مصابيح السنة: ۱۶۵/۵، رقم: ۳۶۰۲، ت: نور الدين طالب، إدارة الثقافية الإسلامية طباعة والتوزيع، الطبعة ۱۴۳۳ھ۔

روایت نمبر ⑨

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سند و حجت اور تجھے مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہوگا، تم چاروں خلف رشید ہو، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور میری امت پر حجت ہو۔“

حکم: اس روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”شدید منکر“ کہا ہے، حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”خبر باطل“ بھی کہا ہے، اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حافظ ذہبی رحمہ اللہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت چار طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق ضرار بن سہل ② روایت بطریق عمر بن احمد بغدادی ③ روایت بطریق محمد بن ہارون انصاری ④ روایت بطریق محمد بن عبد اللہ اسدی

روایت بطریق ضرار بن سہل

زیر بحث روایت حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ”تاریخ بغداد“^۱ میں

^۱ تاریخ بغداد: ۴۷۱/۱۰، رقم: ۴۸۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

ضرار بن سہل کے ترجمہ میں تخریج کی ہے:

”حدثت عن عبد الوهاب بن الحسن الدمشقي، قال: حدثنا أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد التميمي المعلم المعروف بالغبغب لفظاً، قال: حدثني ضرار بن سهل الضراري ببغداد في دار الخلدنجيين، في رأس الجسر، قال: حدثنا الحسن بن عرفة، قال: حدثنا أبو حفص الأبار عمر بن عبد الرحمن، عن حميد، عن أنس، قال: قال لي علي بن أبي طالب، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي! إن الله أمرني أن أتخذ أبا بكر والداً، وعمر مشيراً، وعثمان سنداً، وأنت يا علي! ظهيراً، أنتم أربعة قد أخذ الله لكم الميثاق في أم الكتاب، لا يحبكم إلا مؤمن تقي، ولا يبغضكم إلا منافق شقي، أنتم خلفاء نبوتي، وعقد ذمتي، وحجتي على أمتي“.

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سہارا، اور آپ کو اے علی رضی اللہ عنہ! مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں تمہارے لئے عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہوگا، تم میری نبوت کے نائب ہو، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور میری امت پر میری حجت ہو۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں اور

^۱ تاریخ مدینة دمشق: ۶/۲۷، رقم: ۳۱۶۲، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۱ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

نیز حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۲ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق کے علاوہ سے بھی اس کی تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی عبد الوہاب بن حسن پر مشترک ہو رہی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا الحديث منكر جدا، لا أعلم رواه بهذا الإسناد إلا ضرار بن سهل، وعنه الغباغبی، وهما جميعا مجهولان“۔ یہ حدیث شدید منکر ہے، میرے علم کے مطابق یہ روایت اس سند کے ساتھ صرف ضرار بن سهل نے روایت کی ہے، اور ان سے غباغبی نے روایت کی ہے، اور وہ دونوں مجہول ہیں۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۴ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ

^۱ الموضوعات: ۴۰۲/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۲ تاریخ مدینة دمشق: ۲۹/۱۴، رقم: ۱۵۰۱، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۴۷۱/۱۰، رقم: ۴۸۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تاریخ مدینة دمشق: ۴۷/۲۷، رقم: ۳۱۶۲، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

نے ”الموضوعات“^{۱۷} میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان“^{۱۸} میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے طریق ضرار بن سہل کے بعد محمد بن عبد اللہ بن احمد بن عمر کا طریق تخریج کیا ہے، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللائع المصنوعة“^{۱۹} میں حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد تعاقب کرتے ہوئے محمد بن عبد اللہ بن احمد بن عمر، اور محمد بن ہارون انصاری کے طرق کو ذکر کیا ہے، جن کا ذکر آگے آئے گا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^{۲۰} میں فرماتے ہیں: ”عن ضرار بن سہل، وهو مجهول، فلعله من وضعه...“۔ ”یہ ضرار بن سہل سے منقول ہے، اور وہ مجہول ہے، شاید اسی نے اسے گھڑا ہے۔۔۔“۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^{۲۱} میں ضرار بن سہل کے ترجمہ

^{۱۷} کتاب الموضوعات: ۴۰۳/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^{۱۸} لسان المیزان: ۴۲۲/۴، رقم: ۴۱۳۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^{۱۹} اللائع المصنوعة: ۳۵۰/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^{۲۰} تلخیص الموضوعات: ص: ۱۳۷، رقم: ۳۰۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^{۲۱} ميزان الاعتدال: ۳۲۷/۲، رقم: ۳۹۵۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

میں فرماتے ہیں:

”ضرار بن سہل عن الحسن بن عرفة بخبر باطل، ولا يدري من ذا الحيوان“۔ ضرار بن سہل نے حسن بن عرفہ کے انتساب سے ایک باطل خبر روایت کی ہے، معلوم نہیں کہ یہ حیوان کون ہے۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت نقل کر کے عبد اللہ بن احمد غباغبی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحد المجہولين“۔ یہ مجہول راویوں میں سے ایک ہے۔

اسی طرح حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغني“^۱ میں فرماتے ہیں: ”عن ابن عرفة بخبر موضوع، فيه جهالة“۔ ضرار، ابن عرفہ سے ایک من گھڑت روایت نقل کرتا ہے، اس میں جہالت ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان الميزان“^۲ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے ”ميزان“ والے قول پر اعتماد کیا ہے۔

سند میں موجود راوی ضرار بن سہل ضراری اور ابو قاسم عبد اللہ بن احمد بن محمد تمیمی غباغبی (المتوفی ۳۲۵ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں زیر بحث روایت کو

^۱ المغني في الضعفاء: ۴۹۵/۱، رقم: ۲۹۱۸، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۳۳۹/۴، رقم: ۳۹۶۴، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۴۷۱/۱۰، رقم: ۴۸۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

منکر قرار دینے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہما جمیعا مجهولان“۔ اور وہ دونوں (سند میں موجود راوی ضرار اور غباغبی) مجہول راوی ہیں۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الموضوعات“^۲ میں، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لسان المیزان“^۳ میں، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللائلی المصنوعة“^۴ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۵ میں ایک حدیث کے تحت غباغبی کو ”غیر ثقہ“ کہا ہے۔

علامہ مؤرخ یا قوت رومی حموی رحمۃ اللہ علیہ ”معجم البلدان“^۶ میں غباغبی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وکان کذابا“۔ اور یہ جھوٹا تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص الموضوعات“^۷ میں زیر بحث روایت کے

^۱ تاریخ مدینة دمشق: ۴۷/۲۷، رقم: ۳۱۶۲، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ کتاب الموضوعات: ۴۰۳/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۳ لسان المیزان: ۴۲۲/۴، رقم: ۴۱۳۸، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ اللالی المصنوعة: ۳۵۰/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۵ تاریخ مدینة دمشق: ۴۸/۲۷، رقم: ۳۱۶۲، ت: محب الدین ابی سعید عمر بن غرامة العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۶ معجم البلدان: ۱۸۴/۴، دار صادر - بیروت، الطبعة ۱۳۹۷ھ۔

^۷ تلخیص الموضوعات: ص: ۱۳۷، رقم: ۳۰۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

تحت ضرار بن سہل کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہو مجہول، فلعلہ من وضعہ“۔
ضرار مجہول ہے، شاید یہی اس روایت کو گھڑنے والا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں ضرار بن سہل کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”ولا یدری من ذا الحيوان“۔ معلوم نہیں کہ یہ حیوان کون ہے۔

اس کے بعد حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت نقل کر کے عبد اللہ بن احمد غباغبی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أحد المجہولین“۔ یہ مجہول راویوں میں سے ایک ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں ضرار بن سہل کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”عن الحسن بن عرفة بخبر باطل، ولا یدری من ذا الحيوان“۔ ضرار نے حسن بن عرفہ کے انتساب سے ایک باطل خبر روایت کی ہے، معلوم نہیں کہ یہ حیوان کون ہے۔

روایت بطریق ضرار بن سہل کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شدید منکر“ کہا ہے، اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ کہا ہے، نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ بھی کہا ہے،

^۱ میزان الاعتدال: ۳۲۷/۲، رقم: ۳۹۵۰، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۶۹/۱، رقم: ۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف، عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے آپ ﷺ کی طرف منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابو حفص عمر بن احمد بن علی بن ابراہیم بن عیسیٰ بغدادی

علامہ ابوالحسن ابن عبد کو یہ اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۴۲۲ھ) کی جانب منسوب ”ثلاثة مجالس“^۱ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے تخریج کی گئی ہے:

”أخبرنا عمر بن أحمد بن علي البغدادي بالبصرة، حدثنا محمد بن يونس الكديمي، حدثنا أبو غسان مالك بن إسماعيل، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن هُبَيْرَةَ بن يَرِيم، عن علي بن أبي طالب، قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي! إن الله تعالى أمرني أن أتخذ أبا بكر والداً، وعمر مشيراً، وعثمان سنداً، وأنت يا علي! ظهيراً، قد أخذ الله ميثاقكم في أم الكتاب، لا يحبكم إلا مؤمن تقي، ولا يبغضكم إلا منافق شقي، أنتم خلف نبوتي وعقد ذمتي وولاية الأمر بعدي، وأنتم حجة بعدي غدا بين يدي الله عز وجل على أمتي“.

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سہارا اور آپ کو اے علی رضی اللہ عنہ! مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں تمہارا عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہوگا، تم چاروں میری نبوت کے نائب ہو، اور میری

^۱ ثلاثة مجالس من أمالي ابن عبد كويه: ۲۷/۱، رقم: ۲۷، مخطوط من الشاملة.

ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور اور میرے بعد نگران ہو، اور تم میرے بعد کل اللہ کے سامنے میری امت پر حجت ہو۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذیل تاریخ بغداد“^۱ میں تخریج کی ہے، دونوں سندیں سند میں موجود راوی عمر بن احمد پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذیل تاریخ بغداد“^۲ میں عمر بن احمد بغدادی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں:

”وكان ضعيفا، عامة حديثه مناكير وغرائب“. عمر بن احمد ضعيف ہے، ان کی حدیث عام طور پر منکر اور غریب ہوتی ہیں۔

اس کے بعد حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے، پھر ایک دوسری حدیث تخریج کی جس کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وهذا الحديث رواه كلهم ثقات، والحمل فيه على عمر بن أحمد البغدادي، فإنه منكر“

^۱ ذیل تاریخ بغداد: ۱۷/۲۰، رقم: ۱۱۱۰ ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

^۲ ذیل تاریخ بغداد: ۱۷/۲۰، رقم: ۱۱۱۰ ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

المتن“^۱۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں، اور اس میں ”حمل“ عمر بن احمد بغدادی پر ہے، کیوں کہ یہ منکر المتن ہے۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمہ اللہ ”اللائئ المصنوعة“^۲ میں زیر بحث طریق کے بارے میں فرماتے ہیں:

لہ ذیل تاریخ بغداد: ۱۷/۲۰، رقم: ۱۱۱۰ ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

”ذیل تاریخ بغداد“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وكان ضعيفا، عامة حديثه مناكير وغرائب، كتب إلي أبو جعفر محمد وأبو بكر لامع، أبنا أحمد بن نصر الصيدلاني، أن أبا علي الحسن بن أحمد الحداد، أخبرهما عن أبي نعيم أحمد بن عبد الله الحافظ، ونقلته من خطه من معجم شيوخه، حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن عيسى بن جرير البغدادي بالبصرة، وكان ضعيفا، وأبنا محمد ولامع كتابة عن أبي علي الحداد بن طلحة بن عبد الرزاق بن عبد الله الاصبهاني، أخبره أبنا أبي قراءة عليه في معجم شيوخه، حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن علي بن إسحاق بن إبراهيم بن عيسى بن جبير البغدادي بالبصرة، سنة ست وخمسين، حدثنا محمد بن يونس الكديمي، حدثنا أبو غسان مالك بن إسماعيل، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن هبيرة، عن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يا علي! إن الله أمرني أن أتخذ أبا بكر والدا، وعمر مشيرا، وعثمان سيدا، وأنت يا علي! ظهرا، ثم أخذ الله ميثاقكم في أم الكتاب، لا يحبكم إلا مؤمن تقي، ولا يبغضكم إلا فاجر شقي، أنتم خلفاء أمتي، وعقد ذمتي، وولاة الأمر بعدي، وأنتم حجتي خدا بين يدي الله على أمتي.“

أبنا محمد بن عبد الملك الواعظ، حدثنا عبد الجليل بن محمد الحافظ إملاء، حدثنا أبو مطيع محمد بن عبد الواعظ الأديب، أبنا أبو القاسم عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن الصيرفي الحسناباذي الشيخ الزاهد، حدثنا عمر بن أحمد بن إبراهيم البغدادي بالأبلة، حدثنا أبو محمد الحارث بن أبي أسامة، حدثنا عبد الوهاب بن عطاء، أبنا سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتندموا، وهذا الحديث رواه كلهم ثقات، والحمل فيه على عمر بن أحمد البغدادي، فإنه منكر المتن“.

لہ اللائئ المصنوعة: ۳۵۰/۱، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

”ووجدت له طريقا آخر عن علي أخرجہ أبو نعیم في معجم شیوخہ، حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن عيسى بن جرير البغدادي وكان ضعيفا“.

اور مجھے اس کا ایک اور طریق ملا ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، اس کی تخریج ابو نعیم رحمہ اللہ نے اپنی ”معجم شیوخ“ میں ”حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن علي بن إبراهيم بن عيسى بن جرير بغدادی“ کے طریق سے کی ہے، اور یہ ضعیف تھا۔

علامہ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام نقل کر کے فرماتے ہیں:

”(قلت:) مر في المقدمة، أنه روى عن الثقات الموضوعات، والله تعالى أعلم“. میں کہتا ہوں: مقدمہ میں گزر چکا ہے کہ عمر بن احمد ثقات کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سند میں موجود راوی ابو حفص عمر بن احمد بن علی بن ابراہیم بغدادی کے بارے میں ائمہ کے اقوال

حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ ”تاریخ بغداد“^۲ میں ابو حفص بغدادی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”روی علي بن عبد الله بن جهضم الهمداني عنه، عن أحمد بن حرب المعدل صاحب القعبي، وعن يوسف بن يعقوب

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱/۳۶۹، رقم: ۸۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ تاریخ بغداد: ۱۳/۹۹، رقم: ۵۹۴۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

القاضي حديثين منكرين“۔ اس نے علی بن عبد اللہ بن جہضم ہمدانی عنہ، عن احمد بن حرب معدل، صاحبِ قعنبی سے روایت کی ہے، اور اس نے یوسف بن یعقوب قاضی سے دو منکر حدیثیں روایت کی ہیں۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”روی عن الثقات الموضوعات“^۱۔ اس نے ثقات کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کی ہیں۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۲ میں حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”ذیل تاریخ بغداد“^۳ میں عمر بن احمد بغدادی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وكان ضعيفا، عامة حديثه مناكير وغرائب“۔ عمر بن احمد ضعیف ہے، ان کی حدیث عام طور پر منکر اور غریب ہوتی ہیں۔

اس کے بعد حافظ ابن نجار بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت تخریج کی ہے، پھر ایک اور حدیث تخریج کی، پھر فرماتے ہیں: ”وهذا الحديث رواه كلهم ثقات، والحمل فيه على عمر بن أحمد البغدادي، فإنه منكر المتن“^۴۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں، اور اس میں ”حمل“ عمر بن احمد بغدادی پر ہے، کیوں کہ یہ منکر المتن ہے۔

^۱ الضعفاء والمتروكين: ۲۰۵/۲، رقم: ۲۴۳۸، ت: عبد اللہ القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ۲۰۵/۲، رقم: ۲۴۳۸، ت: عبد اللہ القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ ذیل تاریخ بغداد: ۱۶/۲۰، رقم: ۱۱۱۰، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

^۴ ذیل تاریخ بغداد: ۱۷/۲۰، رقم: ۱۱۱۰، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”عمر بن أحمد بن علي البغدادي، نزيل البصرة عن الكديمي ويوسف القاضي، وعنه علي بن عبد كويه بموضوعات، أنا أتهمه بها، منها في فضل أبي بكر“. عمر بن احمد بن علی بغدادی نے بصرہ میں رہائش اختیار کی تھی، اس نے کدیمی اور یوسف قاضی سے روایت کی ہے، اور اس سے علی بن عبد کویہ نے من گھڑت احادیث روایت کی ہیں، میں ان میں عمر بن احمد کو مستم سمجھتا ہوں، ان میں ایک حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے بارے میں بھی ہے۔

سند میں موجود راوی ابو عباس محمد بن یونس بن موسیٰ بن سلیمان قرشی سامی کدیمی (المتوفی ۲۸۶ھ) پرائمہ رجال کا کلام

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان محمد بن یونس الکدیمی حسن الحدیث، حسن المعرفة، ما وجدنا علیه إلا صحبته لسليمان الشاذكوني“^۲۔ محمد بن یونس حسن الحدیث اور حسن المعرفة تھا، ہم اس پر صرف سلیمان شاذکونی کے ساتھ رہنے کی وجہ سے غصہ ہیں۔

علامہ ابو عبید آجری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا داود يتكلم في محمد بن سنان وفي محمد بن يونس، يطلق عليهما الكذب“^۳۔ میں نے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کو محمد بن سنان اور محمد بن یونس پر کلام کے دوران سنا کہ آپ نے

^۱ ميزان الاعتدال: ۱۹۱/۳، رقم: ۵۷۳۸، ت: محمد برکات، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔
^۲ انظر تاريخ بغداد: ۶۹۳/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۳ سؤالات أبي عبيد الآجري: ۲۸۳/۲، رقم: ۱۸۵۶، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

دونوں پر جھوٹ کا اطلاق کیا۔

علامہ ابو بکر محمد بن وہب بصری المعروف ابن تمار و زراق رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ما أظهر أبو داود السجستاني تكذيب أحد إلا في رجلين: الكديمي و غلام خليل“^۱۔ ابو داؤد رحمہ اللہ نے صرف کدیمی اور خلیل، دو شخصوں کے جھوٹا ہونے کا اظہار کیا ہے۔

حافظ ابو الفضل جعفر طرابلسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”الكديمي ثقة، ولكن أهل البصرة يحدثون بكل ما يسمعون“^۲۔ کدیمی ثقہ ہے، لیکن بصرہ والے جو سنتے ہیں، روایت کر دیتے ہیں۔

حافظ ابو الآذان عمر بن ابراہیم بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سمعت موسى بن هارون يقول: وهو متعلق بأستار الكعبة: اللهم! إني أشهدك أن الكديمي كذاب، يضع الحديث“^۳۔ میں نے موسیٰ بن ہارون کو یہ کہتے سنا اس حال میں کہ وہ کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے تھے: اے اللہ! میں آپ کو اس پر گواہ بنانا ہوں کہ کدیمی جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ موسیٰ بن ہارون حمال رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”تقرب إلي الكديمي بالكذب، قال لي: كتبت عن أبيك في مجلس محمد بن سابق، وسمعت أبي يقول: ما كتبت عن محمد بن سابق شيئا، ولا رأيته“^۴۔ کدیمی نے

^۱ انظر تاريخ بغداد: ۲۴۷/۶، رقم: ۲۷۳۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تاريخ بغداد: ۷۰۱/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۶۹۶/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الكامل في ضعفاء: ۵۵۳/۷، رقم: ۱۷۸۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

جھوٹ بول کر میرے قریب ہونا چاہا، کدیہی نے مجھے کہا کہ میں نے محمد بن سابق کی مجلس میں آپ کے والد سے لکھا ہے، (موسیٰ بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) حالانکہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے: میں نے محمد بن سابق سے کچھ نہیں لکھا، اور نہ ہی اس کو دیکھا ہے۔

حافظ ابو بکر شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا الأحوص محمد بن الهيثم وسئل عن الكديمي، فقال: تسألوني عنه وهو أكبر مني وأكثر علما؟ ما علمت إلا خيرا“^۱۔ میں نے ابو الاحوص محمد بن ہیشم سے سنا اس حال میں کہ ان سے کدیہی کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: تم مجھ سے کدیہی کے بارے میں پوچھتے ہو، حالانکہ وہ مجھ سے بڑے ہیں، اور ان کا علم زیادہ ہے؟ میں ان کے بارے میں صرف خیر ہی جانتا ہوں۔

حافظ قاسم بن زکریا مطر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أنا أجاثية [كذا في الأصل] بين يدي الله تبارك وتعالى يوم القيامة وأقول: إن هذا كان يكذب على رسولك، وعلى العلماء“^۲۔ میں قیامت کے دن کدیہی کو گھٹنوں کے بل بٹھا کر اللہ تبارک و تعالیٰ سے عرض کروں گا: بے شک یہ آپ کے رسول اور علماء پر جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ ابوالحسین ابن منادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كتبنا عن الكديمي، ثم بلغنا كلام أبي داود فيه، فرمينا بما سمعنا منه“^۳۔ ہم نے کدیہی سے لکھا تھا،

^۱ تاریخ بغداد: ۶۹۴/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ سؤالات حمزة بن يوسف السهمي للدار قطني وغيره من المشايخ: ص: ۱۱۲، رقم: ۷۴، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ سير أعلام النبلاء: ۳۰۴/۱۳، رقم: ۱۳۹، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى

پھر ہمیں ابو داؤد کا کلام پہنچا تو ہم نے ان سے جو سنا تھا اس کو ترک کر دیا۔

علامہ اسماعیل خطیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما رأیت ناساً أكثر من مجلسه، وکان ثقة“^۱۔ میں نے اس کی مجلس میں موجود لوگوں سے زیادہ لوگ نہیں دیکھے، اور یہ ثقہ تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۲ میں اسماعیل خطیبی کا مذکورہ قول ”قال بجھل“ (اس نے جہالت کے ساتھ کہا ہے) کہہ کر نقل کیا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ ”الجرح والتعديل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”سمعت أبي وعرض عليه شيء من حديثه، فقال: ليس هذا حديث أهل الصدق“۔ میں نے اپنے والد سے سنا اس حال میں کہ ان پر کدیمی کی حدیث میں سے کچھ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ اہل صدق کی حدیث نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۴ میں فرماتے ہیں: ”وکان يضع على الثقات الحديث وضعاً، ولعله قد وضع أكثر من ألف حديث“۔ محمد بن یونس ثقات پر خوب احادیث گھڑتا تھا، اور شاید اس نے ہزار سے زیادہ احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ نے کدیمی کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۵۔

^۱ تاریخ بغداد: ۷۰۲/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۷۴/۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ الجرح والتعديل: ۱۲۲/۸، رقم: ۵۴۸، ت: دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۴ المجروحین: ۳۱۳/۲، ت: محمود إبراهيم زاید، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۵ الضعفاء والمتروکین لابن الجوزي: ۱۰۹/۳، رقم: ۳۲۵۷، ت: عبد الله القاضي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة

الأولى ۱۴۰۶ھ۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”اتھم بوضع الحديث وبسرقة، وادعى رؤية قوم لم يرهم، ورواية عن قوم لا يعرفون، وترك عامة مشايخنا الرواية عنه، ومن حدث عنه نسبته إلى جده موسى بأن لا يعرف“۔
یہ حدیث گھڑنے اور سرقت حدیث میں مستم ہے، اور اس نے ایسی جماعت کو دیکھنے کا دعویٰ کیا ہے جس کو اس نے نہیں دیکھا، اور اس نے ایسی جماعت سے روایت کا دعویٰ کیا ہے جن کی معرفت نہیں ہے، اور ہمارے اکثر مشائخ نے اس سے روایت لینا چھوڑ رکھا ہے، اور جو اس سے روایت کرتے ہیں وہ اسے اس کے دادا موسیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں، تاکہ یہ پہچانا نہ جائے۔

امام دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یتهم بوضع الحديث، وما أحسن فيه القول إلا من لم يخبر حاله“^۲۔ وہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اس کے بارے میں اچھائی کا قول صرف ان لوگوں کا ہے جن کو اس کے حال کی خبر نہیں ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وسألته عن محمد بن يونس الكديمي، وإن جماعة من مشايخنا أثنوا عليه، فقال: متروك“^۳۔
میں نے دارقطنی رحمہ اللہ سے محمد بن یوسف کدیمی کے بارے میں پوچھا، اور یہ بھی کہ ہمارے مشائخ کی ایک جماعت نے اس کی خوبی بیان کی ہے، دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا: یہ متروک ہے۔

^۱ الکامل فی ضعفاء: ۵۵۳/۷، رقم: ۱۷۸۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ میزان الاعتدال: ۷۵/۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت.

^۳ سؤالات الحاكم للدارقطني في الجرح والتعديل: ص: ۲۹۰، رقم: ۵۲۹، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

حافظ ابو احمد حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ذاہب الحدیث، ترکہ یحییٰ بن محمد بن صاعد و أحمد بن محمد بن سعید الهمدانی، وسمع منه عبد الله بن أحمد بن حنبل و محمد بن إسحاق بن خزيمة“^۱۔ کدیمی ذاہب الحدیث ہے، یحییٰ بن محمد بن صاعد اور احمد بن محمد بن سعید ہمدانی نے اسے ترک کیا ہے، اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل اور محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے اس سے سنا ہے۔

حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ولیس الکدیمی بذلك القوی، ومنهم من يقويه“. کدیمی ”ذک القوی“ نہیں ہے، اور بعض نے اسے قوی کہا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں فرماتے ہیں: ”لم یزل الکدیمی معروفا عند أهل العلم بالحفظ، مشهورا بالطلب، مقدما في الحديث، حتی أكثر روايات الغرائب والمناكير، فتوقف إذ ذاك بعض الناس عنه، ولم ينشطوا للسماع منه“. کدیمی اہل علم کے مابین حفظ میں معروف، اور طلب میں مشہور تھے، یہ حدیث میں مقدم ہے، حتیٰ کہ اس نے کثرت سے غرائب و مناکیر روایت کیں ہیں، سو یہی وجہ ہے کہ بعض لوگوں نے ان کے بارے میں توقف کیا ہے، اور وہ اس سے سماعت میں نشاط نہیں رکھتے تھے۔

^۱ تاریخ بغداد: ۶۹۵/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۲ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۵۱۱/۲، رقم: ۲۲۳، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۶۹۵/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”ذخیرۃ الحفاظ“^۱ میں ایک روایت کے تحت محمد بن یونس کدیبی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”و محمد هذا كان يضع الحديث على الثقات وضعاً“. اور یہ محمد ثقات پر خوب حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابوالحسن ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ ”بیان الوهم“^۲ میں ایک حدیث کے تحت کدیبی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه ممن يتهم بالوضع“. کیونکہ کدیبی حدیث گھڑنے میں متم لوگوں میں سے ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ الإسلام“^۳ میں کدیبی کو ”أحد الضعفاء“، ”المغني“^۴ میں ”هالك“، ”تذکرۃ الحفاظ“^۵ میں ”واه“، ”المعین“^۶ میں ”متهم“ اور ”میزان“^۷ میں ”أحد المتروكين“ کہا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدایۃ“^۸ میں ایک روایت کے تحت کدیبی کو ”متهم“ کہا ہے۔

^۱ ذخیرۃ الحفاظ: ۱/۴۱۵، رقم: ۵۴۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ بیان الوهم والایہام: ۳/۳۷۲، رقم: ۱۱۱۶، ت: الحسین آیت سعید، دار طیبہ - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ تاریخ الإسلام: ۶/۸۳۳، رقم: ۵۳۰، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۴ المغني في الضعفاء: ۲/۳۹۰، رقم: ۶۱۱۲، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ تذکرۃ الحفاظ: ۲/۱۴۴، رقم: ۶۴۵، ت: زکریا عمیرات، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ المعین في طبقات المحدثین: ص: ۱۰۱، رقم: ۱۱۵۲، ت: ہمام عبد الرحیم سعید، دار الفرقان - عمان، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۷ میزان الاعتدال: ۴/۷۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۸ البدایۃ والنهاية: ۲/۵۴۵، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”جلاء الأفهام“^۱ میں کدیمی کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”توضیح المشتبه“^۲ میں ایک حدیث کے تحت کدیمی کو ”أحد المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ علانی رحمۃ اللہ علیہ نے کدیمی کو ”هالك“^۳ کہا ہے۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ ”البدر المنیر“^۴ میں ایک روایت کے تحت کدیمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه من یتهم بالوضع“۔ یہ ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث گھڑنے میں متم ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۵ میں فرماتے ہیں: ”تکلموا فیہ کثیرا“۔ اس کے بارے میں ائمہ نے کثرت سے کلام کیا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”مغانی الأخیار“^۶ میں کدیمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان يضع علی الثقات، وقيل: كان حسن الحديث“۔ یہ ثقہ

^۱ جلاء الأفهام فی فضل الصلاة علی محمد خیر الأنام: ۳۳۷/۱، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ توضیح المشتبه: ۶۵/۹، ت: محمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بیروت۔

^۳ انظر مجموعة رسائل الحافظ العلائي: ص: ۴۳، ت: وائل محمد بکر زهران، الفاروق الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔

^۴ البدر المنیر: ۵۹۰/۳، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۵ لسان المیزان: ۴۱۹/۹، رقم: ۲۶۱۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۶ مغانی الأخیار: ۴۴۴/۳، رقم: ۳۹۱۰، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

راویوں کے انتساب سے احادیث گھڑتا تھا، اور کہا گیا ہے کہ یہ حسن الحدیث تھا۔
حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”طبقات الحفاظ“^۱ میں فرماتے ہیں: ”اتھموہ بالوضع، وکان حافظاً“۔ ائمہ نے اس کو مستم بالوضع قرار دیا ہے، اور وہ حافظ تھا۔
علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں محمد بن یونس کدیبی کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال ابن عدي: اتهم بالوضع، وقال ابن حبان: كان يضع على الثقات“۔ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ ثقہ راویوں پر احادیث گھڑتا ہے۔

روایت بطریق عمر بن احمد بغدادی کا حکم

سند میں موجود راوی عمر بن احمد بغدادی کے بارے میں ائمہ نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں جیسے: ”وہ ثقات کے انتساب سے من گھڑت روایات نقل کرتا ہے“ (حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے)، ”اور اس سے علی بن عبد کو یہ من گھڑت احادیث روایت کی ہیں، ان میں عمر بن احمد کو میں مستم سمجھتا ہوں، ان میں ایک حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کے بارے میں بھی ہے“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)۔
نیز سند میں موجود راوی محمد بن یونس کدیبی کے بارے میں متعدد ائمہ رجال نے شدید جرح کے الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

^۱ طبقات الحفاظ: ص: ۲۶۹، رقم: ۶۰۳، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۶ھ۔

^۲ تنزیہ الشریعة: ۱/۱۶۷، رقم: ۳۱۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیہ -

بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

”میں نے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کو محمد بن سنان اور محمد بن یونس پر کلام کے دوران سنا کہ آپ نے دونوں پر جھوٹ کا اطلاق کیا“ (علامہ ابو عبیدہ آجری رحمۃ اللہ علیہ) ”ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے صرف کدیبی اور خلیل، دو شخصوں کے جھوٹا ہونے کا اظہار کیا ہے“ (علامہ ابو بکر محمد بن وہب بصری المعروف ابن تمار و راق رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے موسیٰ بن ہارون کو یہ کہتے سنا اس حال میں کہ وہ کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے تھے: اے اللہ! میں آپ کو اس پر گواہ بنانا ہوں کہ کدیبی جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے“ (حافظ ابوالآذان عمر بن ابراہیم بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کدیبی نے جھوٹ بول کر میرے قریب ہونا چاہا، کدیبی نے مجھے کہا کہ میں نے محمد بن سابق کی مجلس میں آپ کے والد سے لکھا ہے، (موسیٰ بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) حالانکہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے: میں نے محمد بن سابق سے کچھ نہیں لکھا، اور نہ ہی اس کو دیکھا ہے“ (حافظ موسیٰ بن ہارون جمال رحمۃ اللہ علیہ)، ”قیامت کے دن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے دوزانو عرض کروں گا: بے شک یہ آپ کے رسول اور علماء پر جھوٹ بولتا تھا“ (حافظ قاسم بن زکریا مظہر رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہم نے کدیبی سے لکھا تھا، پھر ہمیں ابو داؤد کا کلام پہنچا تو ہم نے ان سے جو سنا تھا اس کو ترک کر دیا“ (حافظ ابوالحسین ابن منادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”محمد بن یونس ثقات پر خوب احادیث گھڑتا تھا، اور شاید اس نے ہزار سے زیادہ احادیث گھڑی ہیں“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ حدیث گھڑنے اور سرقہ حدیث میں مستم ہے، اور اس نے ایسی جماعت کو دیکھنے کا دعویٰ کیا ہے جس کو اس نے نہیں دیکھا، اور اس نے ایسی جماعت سے روایت کا دعویٰ کیا ہے جن کی معرفت نہیں ہے، اور ہمارے اکثر مشائخ نے اس سے روایت لینا چھوڑ رکھا ہے، اور جو اس سے روایت کرتے ہیں وہ اسے اس کے دادا موسیٰ کی

طرف منسوب کرتے ہیں، تاکہ یہ پہچانا نہ جائے“ (حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اس کے بارے میں اچھائی کا قول صرف ان لوگوں کا ہے جن کو اس کے حال کی خبر نہیں ہے“ (امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن یوسف کدیبی کے بارے میں پوچھا، اور یہ بھی کہ ہمارے مشائخ کی ایک جماعت نے اس کی خوبی بیان کی ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ متروک ہے“ (حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ)، ”ذاہب الحمیث“ (حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ ثقات پر خوب حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ، ”کدیبی حدیث گھڑنے میں مستم لوگوں میں سے ہے“ (حافظ ابو الحسن ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہالک“ ”واہ“ ”مستم“ ”احد المتروکین“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”مستم“ (حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”احد المتروکین“ (حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہالک“ (حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث گھڑنے میں مستم ہیں“ (حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ)۔

لہذا یہ روایت اس طریق سے بھی کسی بھی طرح ضعف شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن ہارون انصاری

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

^۱ تاریخ مدینۃ دمشق: ۶۳/۱۴، رقم: ۱۵۳۴، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

”قرأت على أبي الفتح نصر الله بن محمد، عن سهل بن بشر قال: قرأت على أبي الحسن علي بن القاسم بن أحمد المعدل بصور، قلت له: كتب إليك أبو القاسم الحسين بن ذكر بن محمد العكاوي، قال: وحدثني محمد بن هارون الأنصاري، أنا أبو إسحاق إبراهيم بن إبراهيم بن الأصم البجلي العكاوي بعكا من أصل كتابه، نا المبجل [كذا في الأصل، والصحيح: المنخل] بن منصور، عن يحيى [كذا في الأصل، والصحيح: يعلى] بن عبيد الطنافسي، عن فطر بن خليفة، عن أبي الطفيل، عن حذيفة بن اليمان، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله عز وجل أمرني أن أتخذ أبا بكر وزيرا، وعمر مشيرا، وعثمان سندا، وعليا ظهرا، هؤلاء أربعة، أخذ الله ميثاقهم في أم الكتاب، فهم خلائف نبوتي، وعقدة ذمتي، وحجتي على أمتي، لا يحبهم إلا مؤمن تقي، ولا يبغضهم إلا منافق فاجر ردي“.

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو وزیر، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سہارا اور علی رضی اللہ عنہ کو مددگار بناؤں، وہ چار ہیں، اللہ نے لوح محفوظ میں ان کا عہد لیا ہے، وہ میری نبوت کے نائب ہیں، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہیں، اور میری امت پر حجت ہیں، ان سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، ان سے بغض رکھنے والا منافق فاجر ہلاک ہوگا۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں فرماتے ہیں:

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱/۳۸، رقم: ۸۲، عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة

”وجاء من حديث حذيفة، أخرجه ابن عساكر (قلت:) في أسانيدھا جماعة، لم أقف لهم على تراجم، والله أعلم.“ اور حذیفہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے بھی یہ حدیث مروی ہے، (علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں: اس حدیث کی سندوں میں راویوں کی ایک جماعت ہے، جن کے تراجم پر میں واقف نہیں ہو سکا۔

سند میں موجود راوی ابو علی محمد بن ہارون بن شعیب انصاری (المتوفی ۳۵۳ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن عساكر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۱ میں محمد بن ہارون انصاری کو ”ولیس بالمتقن“ کہا ہے۔

حافظ ابو محمد عبد العزيز کتانی رحمۃ اللہ علیہ، محمد بن ہارون انصاری کے بارے میں فرماتے ہیں: ”کان یتهم“^۲۔ وہ مستم تھا۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۳، ”دیوان الضعفاء“^۴، اور ”العبر“^۵ میں حافظ عبد العزيز رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۱ تاریخ مدینة دمشق: ۲۴۶/۷۳، رقم: ۹۹۸۵، ت: محب الدین أبی سعید عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۵۷/۴، رقم: ۸۲۷۹، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ میزان الاعتدال: ۵۷/۴، رقم: ۸۲۷۹، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بیروت۔

^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۳۷۸، رقم: ۴۰۲۱، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷۔

^۵ العبر في خبر من غير: ۹۳/۲، رقم: ۳۵۳، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۱ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”قلت: وقد وجدت له حديثا منكرا، أخرجه تمام في فوائده عنه“. میں کہتا ہوں کہ مجھے اس کی ایک منکر حدیث ملی ہے، جسے تمام نے اپنی ”فوائد“ میں اس سے روایت کیا ہے۔۔۔۔۔“

اس کے بعد حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ روایت نقل کی ہے۔

روایت بطریق محمد بن ہارون انصاری کا حکم

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سندوں میں راویوں کی ایک جماعت ہے جن کے تراجم پر میں واقف نہیں ہو سکا ہوں۔“

نیز سند میں موجود راوی محمد بن ہارون انصاری کو حافظ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کتانی نے ”مستم“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ کتانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، لہذا زیر بحث روایت اس طریق سے بھی ”ضعف شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق محمد بن عبد اللہ بن احمد بن اسدی

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”فضائل الخلفاء“^۲ میں تخریج فرماتے ہیں:

لہ لسان المیزان: ۵۵۸/۷، رقم: ۷۵۱۷، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔
 حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”قلت: وقد وجدت له حديثا منكرا، أخرجه تمام في فوائده عنه، عن أبي خليفه، عن القعنبي، عن سلمة بن وردان، عن أنس رفعه: إن لله عبادا اختصهم لقضاء حوائج الناس، آلى على نفسه أن لا يعذبهم بالنار، فإذا كان يوم القيامة خلوا مع الله يحدثهم ويحدثونه والناس في الحساب، وسلمة وإن كان ضعيفا، لا يحتمل مثل هذا، والله أعلم، وذكر أنه ولد سنة ست وستين ومئتين“۔

۲ فضائل الخلفاء الأربعة: ص: ۱۸۰، رقم: ۲۳۵، ت: صالح بن محمد العقيل، دار البخاري - المدينة المنورة۔

”حدثنا أبي [رحمه الله]، ثنا أبو العباس الطبري محمد بن إسحاق إملاء، ثنا أحمد بن موسى بن إسحاق الحزامي، قال: حدثني محمد بن عبد الله بن أحمد بن عمر بن كعب بن مالك بن عبد الله بن جحش صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثنا عبد السلام بن مطهر، عن زويد بن مجاشع، عن أبي روق عطية بن الحارث، عن أبي أيوب العتكي، عن علي رضي الله عنه، قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي! إن الله عز وجل أمرني أن أتخذ أبا بكر والداً، وعمر مشيراً، وعثمان سنداً، وأنت يا علي ظهراً، فأنتم أربعة، قد أخذ الله ميثاقكم في أم الكتاب، لا يحبكم إلا مؤمن، ولا يبغضكم إلا فاجر، أنتم خلائف نبوتي، وعقد ذمتي، وحجتي على أمتي، لا تقاطعوا ولا تدابروا وتغافروا“.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سہارا اور آپ کو اے علی رضی اللہ عنہ! مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں تمہارا عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہو گا، تم میری نبوت کے نائب ہو، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور میری امت پر میری حجت ہو، باہمی تعلقات کو ختم نہ کرو، اور ایک دوسرے کے دشمن نہ بنو، اور ایک دوسرے سے درگزر کیا کرو۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ کے حوالے سے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ

نے ”الغرائب الملتقطه“^۱ میں ذکر کی ہے، نیز حافظ ابن عسّاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”فضائل أبي بكر“^۲ میں اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ دمشق“^۳ میں دو مقامات پر اسے تخریج کیا ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی احمد بن موسیٰ پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

اہم نوٹ:

سند میں موجود ابن مجاشع کا نام حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذوید“، حافظ عسّاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کرید او درید“ اور حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ”دُرید او دُوید“ ذکر کیا ہے، بہر حال اس نام کا ترجمہ کتب رجال میں نہیں مل سکا۔

سند میں موجود راوی محمد بن عبد اللہ بن احمد بن عمر اسدی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ، محمد بن عبد اللہ اسدی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”حدث عن عبد السلام بن مطهر بمناكير“^۴۔ وہ عبد السلام بن مطہر کے انتساب سے مناکیر روایت کرتا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۵ میں حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول

^۱ الغرائب الملتقطه: ۷۹/۸، رقم: ۳۱۰۲، ت: حسن علي و رسمه، جمعية دار البر - دبی، الطبعة الأولى ۱۴۳۹ھ۔
^۲ فضائل أبي بكر الصديق: ص: ۴۲، رقم: ۲۱، ت: عمرو عبد المنعم، دار الصحابة للتراث - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۳ تاریخ مدینة دمشق: ۴۷/۲۷، رقم: ۳۱۶۲، وكذا في: ۱۹/۴۴، رقم: ۹۵۷۶، ت: محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

^۴ انظر ميزان الاعتدال: ۶۱۳/۳، رقم: ۷۸۲۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

^۵ ميزان الاعتدال: ۶۱۳/۳، رقم: ۷۸۲۰، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .

پر اکتفاء کیا ہے۔

روایت بطریق محمد بن عبد اللہ بن احمد اسدی کا حکم

ابن مجاشع کا ترجمہ کتب رجال میں نہیں مل سکا، اور سند میں موجود راوی محمد بن عبد اللہ اسدی کے بارے میں حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”عبد السلام بن مظہر کے انتساب سے مناکیر روایت کرتا ہے“، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

نیز قطع نظر کسی خاص طریق کے، نفس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ بھی کہا ہے، چنانچہ اس تفصیل کے مطابق زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

مختلف سندوں سے منقول اس روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شدید منکر“ کہا ہے، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ بھی کہا ہے، اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۱۰

روایت: حدیث قدسی: اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی شعیب علیہ السلام کے واسطہ سے آسمان وزمین کو مخاطب کر کے نبی ﷺ کی شان بیان کرنا۔

حکم: حافظ زیلیعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت صرف وہب بن منبہ کے قول کے طور پر ہی ملی ہے“، نیز یہی روایت محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے قول کے طور پر اسرائیلی روایت کی حیثیت سے ملتی ہے، لہذا اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم اسے وہب بن منبہ، محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے انتساب سے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ زیلیعی رحمہ اللہ کا قول

حافظ زیلیعی رحمہ اللہ ”تخریج الأحادیث والآثار“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لم أجده إلا من قول وهب بن منبه“۔ مجھے یہ روایت صرف وہب بن منبہ کے قول کے طور پر ملی ہے۔

اسرائیلی روایت بطریق محمد بن اسحاق

امام ابو جعفر طبری رحمہ اللہ ”جامع البیان“^۲ میں تخریج فرماتے ہیں:

^۱ تخریج الأحادیث والآثار الواقعی فی تفسیر الکشاف: ۱/۴، رقم: ۱۳۳۷، ت: عبد اللہ بن عبد الرحمن السعد، دار ابن خزیمہ - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۲ جامع البیان عن تأویل آی القرآن: ۶۳/۱۴، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

امام طبري عليه السلام في عبارته عن موجود مخدوف حصه ملاحظه هو: "فإن الله يريد أن يقص شأن بني إسرائيل الذين رباهم بنعمته، واصطفاهم لنفسه، وخصهم بكرامته، وفضلهم على عباده، وفضلهم بالكرامة، وهم كالغنم الضائعة التي لا راعي لها، فأوى شاردتها، وجمع ضالتها، وجبر كسيرتها، وداوى مريضتها، وأسمن مهزولتها، وحفظ سميتها، فلما فعل ذلك بطرت، فتناطحت كباشها فقتل بعضها بعضا، حتى لم يبق منها عظم صحيح يجبر إليه آخر كسير، فويل لهذه الأمة الخاطئة، وويل لهؤلاء القوم الخاطئين الذين لا يدرون أنى جاءهم الحين، إن البعير مما يذكر وطنه فينتابه، وإن الحمار مما يذكر الآري الذي شبع عليه فيراجع، وإن الثور مما يذكر المرج الذي سمن فيه فينتابه، وإن هؤلاء القوم لا يدرون من حيث جاءهم الحين، وهم أولو الأبواب والعقول، ليسوا ببقر ولا حمير، وإنني ضارب لهم مثلا فليسمعوه، قل لهم: كيف ترون في أرض كانت خواء زمانا، خربة مواتا لا عمران فيها، وكان لها رب حكيم قوي، فأقبل عليها بالعمارة، وكره أن تخرب أرضه وهو قوي، أو يقال: ضيع وهو حكيم، فأحاط عليها جدارا، وشيد فيها قصرا، وأنبط فيها نهرا، وصف فيها غراسا من الزيتون والرمان والنخيل والأعناب، وألوان الثمار كلها، وولى ذلك واستحفظه قيما ذا رأي وهمة، حفيظا قويا أميناً، وتأنى طلوعها وانتظرها، فلما أطلعت جاء طلوعها خروبا، قالوا: بئست الأرض هذه، نرى أن يهدم جدرانها وقصرها، ويدفن نهرا، ويقبض قيمها، ويحرق غراسها حتى تصير كما كانت أول مرة، خربة مواتا لا عمران فيها، قال الله لهم:

فإن الجدار ذمتي، وإن القصر شريعتي، وإن النهر كتابي، وإن القيم نبيي، وإن الغراس هم، وإن الخروب الذي أطلع الغراس أعمالهم الخبيثة، وإنني قد قضيت عليهم قضاءهم على أنفسهم، وإنه مثل ضربه الله لهم، يتقربون إلي بذبح البقر والغنم، وليس ينالني اللحم ولا آكله، ويدعون أن يتقربوا بالتقوى والكف عن ذبح الأنفس التي حرمتها، فأيديهم مخضوبة منها، وثيابهم متزملة بدماؤها، يشيدون لي البيوت مساجد، ويظهرون أجوافها، وينجسون قلوبهم وأجسامهم ويدنسونها، ويزوقون لي البيوت والمساجد ويزينونها، ويخربون عقولهم وأحلامهم ويفسدونها، فأني حاجة لي إلى تشييد البيوت ولست أسكنها، وأني حاجة إلى تزويق المساجد ولست أدخلها، إنما أمرت برفعها لأذكر فيها وأسبح فيها، ولتكون معلما لمن أراد أن يصلي فيها، يقولون: لو كان الله يقدر على أن يجمع ألفتنا لجمعها، ولو كان الله يقدر على أن يفقه قلوبنا لأفقهها، فاعمد إلى عودين يابسين، ثم ائت بهما ناديم في أجمع ما يكونون، فقل للعودين: إن الله يأمركما أن تكونا عودا واحدا، فلما قال لهما ذلك، اختلطا فصارا واحدا، فقال الله: قل لهم: إني قدرت على ألفة العيدان اليابسة وعلى أن أولف بينهما، فكيف لا أقدر على أن أجمع ألفتهم إن شئت، أم كيف لا أقدر على أن أفقه قلوبهم، وأنا الذي صورتها، يقولون: صمنا فلم يرفع صيامنا، وصلينا فلم تنور صلاتنا، وتصدقنا فلم تترك صدقاتنا، ودعونا بمثل حين الحمام، وبكينا بمثل عواء الذئب، في كل ذلك لا نسمع، ولا يستجاب لنا، قال الله:

فسلهم ما الذي يمنعني أن أستجيب لهم؟ ألسنت أسمع السامعين، وأبصر الناظرين، وأقرب المجيبين، وأرحم الراحمين؟ لأن ذات يدي قلت، فكيف ويداي مبسوطتان بالخير، أنفق كيف أشاء، ومفاتيح الخزائن عندي لا يفتحها ولا يغلقها غيري، ألا وإن رحمتي وسعت كل شيء، إنما يتراحم المتراحمون بفضلها،

”حدثنا ابن حمید، قال: ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، قال: لما مات سنحاريب استخلف بختنصر ابن ابنه على ما كان عليه جده، يعمل بعمله، ويقضي بقضائه، فلبث سبع عشرة سنة، ثم قبض الله ملك بني إسرائيل صديقه، فمرج أمر بني إسرائيل وتنافسوا الملك، حتى قتل بعضهم بعضا عليه، ونبههم شعيا معهم لا يذعنون إليه، ولا يقبلون منه، فلما فعلوا ذلك، قال الله فيما بلغنا لشعيا: قم في قومك أوح على لسانك، فلما قام النبي أنطق الله لسانه بالوحي، فقال: يا سماء! استمعي، ويا أرض! أنصتي...”

أو لأن البخل يعتريني، أولست أكرم الأكرمين والفتاح بالخيرات، أجود من أعطى، وأكرم من سئل، لو أن هؤلاء القوم نظروا لأنفسهم بالحكمة التي نورت في قلوبهم فنبذوها، واشتروا بها الدنيا، إذن لأبصروا من حيث أتوا، وإذن لأيقنوا أن أنفسهم هي أعدى العداة لهم، فكيف أرفع صيامهم وهم يلبسونه بقول الزور، ويتقون عليه بطعمة الحرام، وكيف أنور صلاتهم، وقلوبهم صاغية إلى من يحاربني ويحاديثني، ويتهلك محارمي، أم كيف تركو عندي صدقاتهم وهم يتصدقون بأموال غيرهم، وإنما أجر عليها أهلها المغصوبين، أم كيف أستجيب لهم دعاءهم، إنما هو قول بألسنتهم والفعل من ذلك بعيد، وإنما أستجيب للوادي اللين [كذا في الأصل]، وإنما أسمع من قول المستغف المستكين، وإن من علامة رضاي رضا المساكين، فلو رحموا المساكين، وقربوا الضعفاء، وأنصفوا المظلوم، ونصروا المغصوب، وعدلوا للغائب، وأدوا إلى الأرملة واليتيم والمسكين، وكل ذي حق حقه، ثم كان ينبغي أن أكلم البشر إذن لكلمتهم، وإذن لكنت نور أبصارهم، وسمع آذانهم، ومعقول قلوبهم، وإذن لدعمت أركانهم، فكنت قوة أيديهم وأرجلهم، وإذن لثبت ألسنتهم وعقولهم، يقولون لما سمعوا كلامي، وبلغتهم رسالاتي: بأنها أقاويل منقولة، وأحاديث متوارثة، وتأليف مما تؤلف السحرة والكهنة، وزعموا أنهم لو شاءوا أن يأتوا بحديث مثله فعلوا، وأن يطلعوا على الغيب بما توحى إليهم الشياطين اطلعوا، وكلهم يستخفي بالذي يقول ويسر.

وهم يعلمون أنني أعلم غيب السماوات والأرض، وأعلم ما يبدون وما يكتُمون، وإنني قد قضيت يوم خلقت السماوات والأرض قضاء أثبتته على نفسي، وجعلت دونه أجلا مؤجلا، لا بد أنه واقع، فإن صدقوا بما ينتحلون من علم الغيب، فليخبروك متى أنفذه، أو في أي زمان يكون، وإن كانوا يقدرُون على أن يأتوا بما يشاءون، فليأتوا بمثل القدرة التي بها أمضي، فإني مظهره على الدين كله ولو كره المشركون، وإن كانوا يقدرُون على أن يقولوا ما يشاءون فليؤلفوا مثل الحكمة التي أدبر بها أمر ذلك القضاء إن كانوا صادقين، فإني قد قضيت...”

فإني قد قضيت يوم خلقت السماوات والأرض أن أجعل النبوة في الأجراء،
وأن أحول الملك في الرعاء، والعز في الأذلاء، والقوة في الضعفاء، والغنى في
الفقراء، والثروة في الأقلعاء، والمدائن في الفلوات، والآجام في المفاوز،
والبردي في الغيطان، والعلم في الجهلة، والحكم في الأميين، فسلهم متى
هذا؟ ومن القائم بهذا؟ وعلى يدي من أسببه؟ ومن أعوان هذا الأمر وأنصاره
إن كانوا يعلمون؟

فإني باعث لذلك نبيا أميا، أعمى من عميان، ضالا من ضالين [كذا
في الأصل، والصحيح: ليس أعمى من عميان، ولا ضالا من ضالين، كما في
بعض النسخ^١]، ليس بفظ ولا غليظ، ولا بصخاب في الأسواق، ولا متزين
بالفحش، ولا قوال للخنا، أسدده لكل جميل، أهب له كل خلق كريم، أجعل
السكينة لباسه، والبر شعاره، والتقوى ضميره، والحكمة معقوله، والصدق
والوفاء طبيعته، والعفو والعرف خلقه، والعدل والمعروف سيرته، والحق
شريعته، والهدى إمامه، والإسلام ملته، وأحمد اسمه .

أهدي به بعد الضلالة، وأعلم به بعد الجهالة، وأرفع به بعد الخمالة،
وأشهر به بعد النكرة، وأكثر به بعد القلة، وأغني به بعد العيلة، وأجمع به
بعد الفرقة، وأؤلف به قلوبا مختلفة، وأهواء مشتتة، وأمما متفرقة .

وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، تأمر بالمعروف، وتنهى عن
المنكر، توحيدي، وإيماننا وإخلاصنا بي، يصلون لي قياما وقعودا، وركعا

^١ جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ٥٣١/١٧، رقم: ١٠٧٦، ت: رضوان جامع رضوان وأبي عمرو أحمد بن
عطية الوكيل، دار ابن الجوزي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ.

وسجودا، یقاتلون فی سبیلی صفوفا وزحوفا، ویخرجون من دیارهم وأموالهم ابتغاء رضوانی، أَلْهَمَهُم التَّكْبِيرَ والتَّوْحِيدَ، والتَّسْبِيحَ والْحَمْدَ والمدحَ، والتمجید لی فی مساجدهم ومجالسهم، ومضاجعهم ومتقلبهم ومثواهم، یکبرون ویهللون، ویقدسون علی رءوس الأسواق، ویطهرون لی الوجوه والأطراف، ویعقدون الثیاب فی الأنصاف، قربانهم دماؤهم، وأناجیلهم صدورهم، رهبان باللیل، لیوث بالنهار، ذلک فضلی أوتیه من أشاء، وأنا ذو الفضل العظیم.

فلما فرغ نبیہم شعیاً إلیہم من مقاتلہ، عدوا علیہ فیما بلغنی لیقتلوه، فہرب منهم، فلقیتہ شجرة، فانفلقت فدخل فیہا، وأدركہ الشیطان، فأخذ بھدبة من ثوبہ فأراهم إیاءا، فوضعوا المنشار فی وسطھا فنشروھا حتی قطعوھا، وقطعوه فی وسطھا“.

ابن اسحاق فرماتے ہیں: سنحاریب فوت ہو گیا، تو اس کے پوتے بخت نصر کو اس کے دادا کی خلافت کی ذمہ داری سپرد کی گئی، وہ دادا ہی کا کام کرتا، اور بخت نصر، دادا کے فیصلہ کی طرح فیصلہ کرتا تھا، سترہ سال اس نے یہ کام سرانجام دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے بادشاہ ”صدیقہ“ کی روح قبض کر لی، سو بنی اسرائیل کا معاملہ بگڑ گیا، اور بادشاہت کے حصول میں باہم مقابلہ کرنے لگے، یہاں تک کہ اس کی وجہ سے بعض نے بعض کو مار ڈالا، حالانکہ ان کے نبی ”شعیاء“ ان میں موجود تھے، لیکن لوگ ان کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے، اور نہ ہی ان کی نصیحت قبول کرتے تھے، چنانچہ جب انہوں نے یہ کیا تو ہم تک پہنچی ہوئی خبر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے شعیاء علیہ السلام سے فرمایا: اپنی قوم میں کھڑے ہو جاؤ، میں آپ کی زبان پر

وحی جاری کروں گا، جب نبی شیعاء علیہ السلام کھڑے ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے ان کی زبان پر وحی جاری کر دی، چنانچہ وہ کہنے لگے: اے آسمان! غور سے سن لے، اور اے زمین! خاموش ہو جا۔۔۔

جس دن میں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا اسی دن یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ نبوت کو مزدوروں میں رکھوں گا، اور بادشاہت کو چرواہوں میں، عزت کو عاجز لوگوں میں، طاقت کو کمزوروں میں، بے نیازی کو فقراء میں، دولت کو لاغر لوگوں میں، شہروں کو بیابانوں میں، گنجان درختوں کو جنگلات میں، بردی (نرکل) نما پودا جس سے قلم بنائے جاتے ہیں) کو کھیتوں میں، علم کو جاہلوں میں، اور حکمت و دانائی کو ان پڑھوں میں رکھوں گا، آپ (شیعاء علیہ السلام) ان لوگوں سے پوچھیں: یہ کب ہوگا؟ اور یہ کون کرے گا؟ اور میں کس کو اس کا ذریعہ بناؤں گا؟ اور کون لوگ اس معاملہ میں اس کے معاون و مددگار ہوں گے، اگر یہ جانتے ہیں؟

اس کے لئے میں ایک امی نبی کو مبعوث کروں گا جو نہ اندھوں میں اندھا ہوگا، نہ گمراہوں میں گمراہ ہوگا، اور نہ بد خلق ہوگا اور نہ سخت مزاج، اور نہ ہی بازاروں میں چیخنے والا، اور نہ ہی فحاشی کو اختیار کرنے والا، اور نہ ہی بدزبانی کرنے والا ہوگا، میں ہر اچھے معاملے میں اس کی رہنمائی کروں گا، ہر قسم کے کریمانہ اخلاق اس کو عطاء کروں گا، سکون و وقار کو اس کا لباس بناؤں گا، اور نیکی کو اس کا ظاہر اور تقویٰ کو اس کا باطن، اور حکمت کو اس کی عقل، اور سچائی اور وفاداری کو اس کی طبیعت، اور معافی اور نیکی کو اس کے اخلاق، اور انصاف اور بھلائی کو اس کی سیرت، اور حق کو اس کی شریعت، اور ہدایت کو اس کا امام، اور اسلام کو اس کی ملت بنا دوں گا، اور ان کا نام احمد رکھوں گا۔

اور میں اس کے ذریعہ گمراہی کے بعد لوگوں کو ہدایت دوں گا، اور جہالت کے بعد علم دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ بے قدری کے بعد بلند مرتبہ دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ گمنامی کے بعد شہرت سے نوازوں گا، اور میں اس کے ذریعہ قلت کے بعد کثرت عطاء کروں گا، اور میں اس کے ذریعہ غربت کے بعد تو نگری دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ فرقت کے بعد جمعیت سے نوازوں گا، اور میں اس کے ذریعہ بکھرے دلوں، منتشر خواہشات اور متفرق ملتوں کو جوڑ دوں گا۔

اور میں اس کی امت کو بہترین امت بناؤں گا جو لوگوں کی نفع رسانی کے لئے نکالی گئی ہوگی، وہ نیکی کا حکم کرے گی، اور برے کاموں سے روکے گی، وہ میری توحید کا اقرار کرے گی، مجھ پر ایمان لائے گی، اور خالص میرے لئے عمل کرے گی، ان کی نمازوں میں میرے لئے قیام، رکوع، قعود، سجدے ہوں گے، اور وہ صف بستہ ہو کر لشکروں کی صورت میں میرے راستہ میں قتال کریں گے، وہ لوگ اپنے گھروں سے مال و اسباب چھوڑ کر میری رضامندی ڈھونڈنے کے لئے نکلیں گے، میں ان کی مساجد و مجالس، ان کی آرام گاہوں، ان کے ٹھکانوں میں اپنی تکبیر و توحید، اپنی حمد و بزرگی القاء کروں گا، اور وہ لوگ برسرِ بازار تکبیر و تہلیل اور میری عظمت، اور توحید و تقدیس کہیں گے، اور وہ میری خوشنودی کے لئے چہروں اور اعضاء و ضوؤ کو دھوئیں گے، اور وہ میری رضا کے لئے اپنی پشتوں پر کمر بند باندھیں گے، وہ اپنے خونوں کی قربانی دیں گے، ان کے سینے انا جیل ہوں گے، اور وہ رات میں عبادت کرنے والے ہوں گے اور دن میں شیر ہوں گے، یہ میرا فضل ہے جس کو چاہتا ہوں عطاء کرتا ہوں، اور میں بڑے فضل والا ہوں۔

اور مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ ان کے نبی شعیا علیہ السلام ان سے بات کر کے فارغ

ہو گئے، تو وہ ان پر چڑھ دوڑے، شعیاء علیہ السلام ان سے بھاگ نکلے، ایک درخت ان کے سامنے آیا، وہ درخت شق ہوا اور آپ اس میں داخل ہو گئے، پھر وہ شیطان کو مل گئے، شیطان نے شعیاء علیہ السلام کے کپڑے کا کنارہ پکڑ کر ان کو دکھا دیا، پھر لوگوں نے درخت کے درمیان آرا رکھ کر چلایا، حتیٰ کہ درخت کو کاٹ دیا، اور درخت کے بیچ میں شعیاء علیہ السلام کے بھی دو ٹکڑے کر دیئے۔

اسرائیلی روایت بطریق وہب بن منبہ رحمہ اللہ

حافظ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ اپنی ”تفسیر“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو عبد الله الطهراني فيما كتب إلي، أنبأ إسماعيل بن عبد الكريم، حدثني عبد الصمد أنه سمع وهبا يقول: إن الله عز وجل أوحى إلي نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له أشعيا: أن قم في قومك بني إسرائيل فأني مطلق لسانك بوحي فقال:

يا سماء! اسمعي ويا أرض! أنصتي، فإن الله عز وجل يريد أن يقص شأن بني إسرائيل، إن قومك يسألون عن غيبي الكهان والأسرار، وإنني أريد أن أحدث حدثا أنا منفعده، فليخبروني متى هو وفي أي زمان يكون؟ أريد أن أحول الريف إلى الفلاة، والأجام [كذا في الأصل] في الغيطان، والأنهار في الصحاري، والنعمة في الفقراء، والملك في الرعاة.

وأبعث أعمى [كذا في الأصل، وقد تقدم: فإني باعث لذلك نبيا أميا ليس

^۱ تفسیر ابن ابی حاتم: ۲۶۲۶/۸، رقم: ۱۴۷۵۸، ت: أسعد محمد الطیب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

أعمى] من عميان، أبعثه ليس بفظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، لو يمر إلى جنب السراج لم يطفئه من سكيته، ولو يمشي على القصب اليابس لم يسمع من تحت قدميه، أبعثه مبشرا ونذيرا، لا يقول الخنا، أفتح به أعينا كما، وآدائها [كذا في الأصل، والصحيح: آذانا] صما، وقلوبا غلغا.

أسدده لكل أمر جميل، وأهب له كل خلق كريم، وأجعل السكينة لباسه، والبر شعاره، والتقوى ضميره، والحكمة منطقه، والصدق والوفاء طبيعته، والعفو والمعروف خلقه، والحق شريعته، والعدل سيرته، والهدى إمامه والإسلام ملته، وأحمد اسمه، أهدي به بعد الضلالة، وأعلم به بعد الجهالة، وأرفع به بعد الخمالة، وأعرف به بعد الذكرة، وأكثر به بعد القلة، وأغني به بعد العيلة، وأجمع به بعد الفرقة، وأؤلف به بين أمم متفرقة وقلوب مختلفة، وأهواء متشتتة، وأستنقذ به فئاما من الناس عظيما من الهلكة، وأجعل أمته خير أمة أخرجت للناس، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر، موحدون مؤمنون مخلصين، مصدقين بما جاءت به رسلي“.

وہب ﷺ کہتے ہیں: اللہ عزوجل نے بنی اسرائیل کے ایک نبی جن کو ”اشعیا“ کہا جاتا تھا، یہ وحی کی کہ اپنی قوم میں کھڑے ہو جاؤ میں تمہاری زبان پر وحی جاری کروں گا، چنانچہ انہوں نے کہنا شروع کیا:

اے آسمان! سن لے، اور اے زمین! خاموش ہو جا، اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کی حالت بیان کرنا چاہتے ہیں، آپ کی قوم میری غیب، اور راز کی باتیں کاہنوں سے پوچھتی ہے، اور میں ایک چیز ایجاد کرنا چاہتا ہوں، اور اس کو میں پائے تکمیل

تک پہنچا کر رہوں گا، سو یہ مجھے بتائیں کہ یہ کب اور کس زمانہ میں ہوگا؟ میں چاہتا ہوں سبزہ زار کو جنگل کی طرف پھیر دوں، اور گنجان درختوں کو کھیتوں کی طرف، اور نہروں کو صحراؤں میں، اور نعمت کو فقراء میں، اور بادشاہت کو چرواہوں میں منتقل کر دوں۔

اور میں ایک امی نبی مبعوث کروں گا جو نہ اندھوں میں اندھا ہوگا، اور نہ بد خلق ہوگا اور نہ سخت مزاج، اور نہ ہی بازاروں میں چیخنے والا، اگر وہ چراغ کے پاس سے گزرے تو اس کے سکون و اطمینان سے چلنے کی وجہ سے چراغ نہ بجھے، اگر وہ خشک لکڑی پر چلے تو اس کے قدم کی آواز سنائی نہ دے، میں اس کو بشارت دینے والا، ڈرانے والا بنا کر بھیجوں گا، وہ بد زبانی نہیں کرے گا، میں اس کے ذریعہ اندھوں کو بینا کروں گا، اور بہروں کو شنوائی دوں گا، اور دلوں کو محفوظ کروں گا۔

میں اس کی ہر اچھے معاملے میں اس کی رہنمائی کروں گا، کریمانہ اخلاق اس کو عطاء کروں گا، اور سکون و وقار کو اس کا لباس بناؤں گا، نیکی کو اس کا ظاہر اور تقویٰ کو اس کا باطن، حکمت کو اس کا بول، سچائی اور وفاداری کو اس کی طبیعت، اور معاف کرنے اور نیکی کو اس کے اخلاق، اور حق کو اس کی شریعت، اور انصاف کو اس کی سیرت، اور ہدایت کو اس کا امام، اسلام کو اس کی ملت، اور اس کا نام احمد رکھوں گا، اس کے ذریعہ گمراہی کے بعد ہدایت دوں گا، اور جہالت کے بعد علم دوں گا، اور کمزور اور بے قدری کے بعد بلند مرتبہ دوں گا، اور یاد کے بعد ان کو معرفت دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ قلت کے بعد کثرت عطاء کروں گا، اور میں اس کے ذریعہ غربت کے بعد تونگری دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ فرقت کے بعد جمعیت سے نوازوں

گا، اور میں اس کے ذریعہ متفرق امتوں، بکھرے دلوں، اور منتشر خواہشات کو جوڑ دوں گا، اور میں اس کے ذریعہ بہت بڑی جماعت کو ہلاکت سے بچاؤں گا، اور میں اس کی امت کو بہترین امت بناؤں گا، جو لوگوں کی نفع رسانی کے لئے نکالی گئی ہوگی، اچھے کاموں کا حکم کرے گی، اور برے کاموں سے منع کرے گی، اور یہ لوگ توحید والے، ایمان والے، اخلاص والے ہوں گے، اور جو میرے رسول لے کر آئے ہیں اس کی تصدیق کرتے ہوں گے۔

یہی روایت وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^۱ میں تخریج کی ہے۔

اسرائیلی روایت بطریق کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ

زیر بحث روایت حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^۲ میں کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر بھی تخریج کی ہے:

” (حدثنا أحمد بن السندي، قال: ثنا الحسن بن علويه، قال: ثنا إسماعيل بن عيسى، قال: أخبرني سعيد بن بشير، عن قتادة، عن كعب، قال: أوحى الله تعالى إلى أشعيا: أن قم في قومك أوحى على لسانك، فقام أشعيا خطيبا، فلما أطلق الله عز وجل لسانه بالوحي، فحمد الله وسبحه وقدسه وهله، ثم قال: يا سماء! اسمعي، ويا أرض! أنصتي، ويا جبال! أوبي،

^۱ دلائل النبوة: ص: ۷۲، رقم: ۳۳، ت: محمد رواه قلعجي وعبد البر عباس، دار الفوائد - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۶ھ۔

^۲ دلائل النبوة: ص: ۷۱، رقم: ۳۲، ت: محمد رواه قلعجي وعبد البر عباس، دار الفوائد - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۶ھ۔

فإن الله عز وجل يريد أن يفض شأن بني إسرائيل الذين رباهم بنعمته، واصطفاهم لنفسه، وخصهم بكرامته، فذكر معاتبه الله إياهم .

ثم قال: وزعموا إن شاءوا أن يطلعوا على الغيب لما توحى إليهم الشياطين والكهنة اطلعوا، وكلهم مستخف بالذي يقول ويسره، وهم يعلمون أنني أعلم غيب السموات والأرض، وأعلم ما يبدون وما يكتُمون، وإني قد قضيت يوم خلقت السموات والأرض قضاء أثبتته، وحتما حتمته على نفسي، وجعلت دونه أجلا مؤجلا، لا بد أنه واقع، فإن صدقوا بما يتحلون من علم الغيب فيخبرونك متى هذه العدة، وفي أي زمان تكون؟

وإن كانوا يقدرُون على أن يأتوا بمثل ما يشاءون فليأتوا بمثل هذه القدرة التي بها أمضيته، فإن كانوا يقدرُون أن يؤلفوا ما يشاءون، فليؤلفوا مثل هذه الحكمة التي بها أدبر، أو مثل ذلك القضاء إن كانوا صادقين، وإني قضيت يوم خلقت السموات والأرض أن أجعل النبوة في غيرهم، وأن أحول الملك عنهم وأجعله في الرعاء، والعز في الأذلاء، والقوة في الضعفاء، والغنى في الفقراء، والكثرة في الأقلء، والمدائن في الفلوات والآجام والمفاوز في الغيطان، والعلم في الجهلة، والحكمة في الأميين، فسلمهم متى هذا، ومن القائم بهذا؟ وعلى يدي من أثبتته، ومن أعوان هذا الأمر وأنصاره إن كانوا يعلمون؟“.

کعب بن عزیہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے شیعیان علیہ السلام کی جانب وحی نازل فرمائی کہ آپ اپنی قوم میں کھڑے ہو جائیں، میں آپ کی زبان پر وحی جاری کروں گا، چنانچہ

شعیب علیہ السلام خطیب بن کر کھڑے ہو گئے، جب اللہ تعالیٰ نے ان کی زبان پر وحی جاری کی، تو انہوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد، تسبیح، تقدیس اور تہلیل کی، پھر فرمایا: اے آسمان! سن لے، اے زمین! خاموش ہو جا، اے پہاڑو! تم بار بار تسبیح کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان بنی اسرائیل کی کی شان بیان کرنا چاہتے ہیں جن کی اللہ نے اپنی نعمت سے تربیت فرمائی ہے، اور انہیں اپنے لئے چننا، اور ان کو اپنی کرامت کے ساتھ خاص کیا، چنانچہ شعیب علیہ السلام نے ان سے اللہ تعالیٰ کے عتاب کا ذکر کیا۔

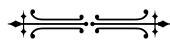
پھر فرمایا: اور ان کا گمان ہے کہ شیاطین اور کاہن لوگ جو ان کی طرف وحی کرتے ہیں، اس کی وجہ سے اگر یہ غائب پر مطلع ہونا چاہیں، تو مطلع ہو جائیں گے، اور ان میں سے ہر ایک اپنی بات کو چھپانا چاہتا ہے، اور راز میں رکھنا چاہتا ہے، حالانکہ یہ جانتے ہیں کہ میں آسمان و زمین کی غیب کی باتیں جانتا ہوں، جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں اور جس کو یہ چھپاتے ہیں، سب کو جانتا ہوں اور جس دن میں نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا میں نے اس دن ایسا فیصلہ کیا جس کو میں نے ثابت کر دیا ہے، اور ایسی حتمی بات کی جس کو میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے، اور میں نے اس کی ایک مدت اجل متعین کر دی کہ یہ واقع ہو کر رہے گا، اگر یہ غیب کی باتیں بتانے میں سچے ہیں تو یہ آپ کو بتائیں کہ یہ مدت کب آئے گی، اور کس زمانہ میں ہوگی؟

اور اگر یہ جو چاہتے ہیں اس کی مثال لانے پر قادر ہیں تو اس قدرت کی مثال لے کر آئیں جس کو میں نے جاری کیا ہے، اور اگر یہ قدرت رکھتے ہیں کہ جو چاہیں جوڑ لیں، تو اس حکمت کی مثل جوڑ لیں جس کے ذریعہ میں تدبیر کرتا ہوں، یا اس قضاء کی مثل اگر یہ سچے ہیں، اور جس دن میں نے آسمان و زمین کو پیدا کیا، اسی دن

میں نے فیصلہ کیا کہ میں نبوت ان کے علاوہ میں رکھوں گا، اور بادشاہت کو ان سے پھیر دوں گا، اور اسے چرواہوں میں رکھوں گا، اور عزت کو عاجز لوگوں میں، اور طاقت کو کمزوروں میں، بے نیازی کو فقراء میں، کثرت کو قلیل لوگوں میں، شہروں کو بیابانوں میں، گنجان درختوں اور جنگلات کو کھیتوں میں، اور علم کو جاہلوں میں، اور دانائی کو امیوں میں رکھوں گا، آپ ان سے پوچھیں کہ یہ کب ہوگا، اور کون کرے گا؟ اور کس کے ہاتھوں میں اسے دوں گا، اور کون لوگ اس امر کے حمایتی اور مددگار ہوں گے اگر یہ جانتے ہیں؟

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت صرف وہب بن منبہ کے قول کے طور پر ملی ہے“، نیز یہی روایت محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے قول کے طور پر اسرائیلی روایت کی حیثیت سے ملتی ہے، لہذا اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم اسے وہب بن منبہ، محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے انتساب سے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۱

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے بستر پر پہنچ کر سورہ تبارک الذی پڑھے پھر چار مرتبہ کہے: ”اللهم رب الحل والحرم والبلد الحرام، والركن، والمقام، والمشعر الحرام، بلغ روح محمد مني تحية وسلاما“۔ اے حل، حرم، شہر حرام، رکن یمانی، مقام ابراہیم اور مشعر حرام کے پروردگار! میری طرف سے محمد ﷺ کی روح کو درود و سلام بھیج دیجئے، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دو فرشتے مقرر فرماتے ہیں، وہ دونوں محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں، چنانچہ وہ دونوں آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں، اے محمد! فلاں بن فلاں نے آپ کو سلام پیش کیا ہے، تو آپ ﷺ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: میری طرف سے فلاں بن فلاں پر سلام ہو، اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔“

حکم: ائمہ حدیث کی ایک جماعت کی تصریح کے مطابق اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابو الشیخ اصہبانی رحمہ اللہ نے ”العوالی“^۱ میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا إسحاق بن إسماعيل الرملي، ثنا آدم بن أبي إياس، ثنا محمد

^۱ العوالی تحت کتاب: ذکر الأقران وروایاتہم عن بعضهم بعضا: ص: ۱۶۳، رقم: ۲۶، ت: مسعد عبد الحمید السعدنی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

بن بشر، ثنا محمد بن عامر، ثنا أبو قِرْصَافَة جَنْدَرَة، یعنی: ابن خَيْشَنَة، وكانت له صحبة، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أوى إلى فراشه، ثم قرأ سورة تبارك الذي بيده الملك، ثم قال: اللهم رب الحل والحرم والبلد الحرام، والركن، والمقام، والمشعر الحرام، بلغ روح محمد مني تحية وسلاماً، أربع مرات، وكل الله عز وجل ملكان، حتى يأتيا محمداً صلى الله عليه وسلم، فيقولان له: يا محمد! إن فلان ابن فلان يقرأ عليك السلام ورحمة الله، فيقول: وعلى فلان ابن فلان مني السلام ورحمة الله وبركاته“.

حضرت ابو قِرْصَافَة جَنْدَرَة یعنی ابن خَيْشَنَة رَضِیَ اللہُ عَنْہُ جن کو شرف صحابیت حاصل ہے، وہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: جو شخص اپنے بستر پر پہنچ کر سورہ تبارک الذی پڑھے پھر چار مرتبہ کہے: اے حل، حرم، شہر حرام، رکن یمانی، مقام ابراہیم اور مشعر حرام کے پروردگار! میری طرف سے محمد ﷺ کی روح کو درود و سلام بھیج دیجئے، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دو فرشتے مقرر فرماتے ہیں، وہ دونوں محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں، چنانچہ وہ دونوں آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں، اے محمد! فلاں بن فلاں نے آپ کو سلام پیش کیا ہے، تو آپ ﷺ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: میری طرف سے فلاں بن فلاں پر سلام ہو، اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ آدم بن ابی ایاس رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک ”جزء“ لے

میں اور حافظ آدم بن ابی ایاس رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابو الشیخ اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات المحدثین“^۱ میں تخریج کی ہے، اور حافظ ابو الشیخ اصہبانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے حافظ ابو العباس مستغفری رحمۃ اللہ علیہ نے ”دلائل النبوة“^۲ میں، علامہ ابو الحسن علی بن احمد ہکامی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ہدایۃ الأحياء“^۳ میں، علامہ یحییٰ بن حسین شجرى رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأمالی“^۴ میں اور حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأحادیث المختارة“^۵ میں تخریج کی ہے۔

اور حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الصارم المنکی“^۶ میں حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے اس کی تخریج کی ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ”طبقات المحدثین“، ”دلائل النبوة“، ”امالی“ اور ”الصارم المنکی“ میں زیر بحث روایت میں ابو قرقصافہ رضی اللہ عنہ کی قلعہ پر چڑھ کر آواز لگانے

^۱ طبقات المحدثین بأصبهان والواردين علیہا: ۴/۳، رقم: ۵۹۷، ت: عبد الغفور عبد الحق حسین البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

^۲ دلائل النبوة: ۲/۶۵، رقم: ۴۵۸، ت: أحمد بن فارس السلولم، دار النوادر - الكويت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔
^۳ ہدایۃ الأحياء للأموات وما یصل إلیہم من النفع والثواب علی ممر الأوقات: ص: ۱۴۹، مخطوط، مکتبۃ الأستاذ الدكتور محمد بن ترکی التركي۔

^۴ کتاب الأمالی: ۱/۲۷۵، رقم: ۹۳۶، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ انظر الصارم المنکی فی الرد علی السبکی: ص: ۲۰۰، ت: أبو عبد الرحمن السلفی عقیل بن محمد بن زید المقطري الیماني، مؤسسة الریان - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

واضح رہے کہ حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کی ”الأحادیث المختارة“ کے دستیاب نسخہ میں یہ روایت نہیں مل سکی۔

^۶ الصارم المنکی فی الرد علی السبکی: ص: ۲۰۰، ت: أبو عبد الرحمن السلفی عقیل بن محمد بن زید المقطري الیماني، مؤسسة الریان - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

والی حکایت بھی موجود ہے۔

قطع نظر مرفوع روایت کے خاص اس حکایت سے متعلق اہم نوٹ تحقیق کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عبد البہادی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عبد البہادی رحمہ اللہ ”الصارم المنکی“ میں زیر بحث روایت کی تخریج کے بعد فرماتے ہیں:

”ہكذا أخرجہ الحافظ أبو عبد الله في الأحاديث المختارة، وقال: لا أعرف هذا الحديث، إلا بهذا الطريق وهو غريب جدا، وفي رواه

لہ طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها: ۳/۴۳۴، رقم: ۵۹۷، ت: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

”طبقات المحدثين“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا إسحاق بن إسماعيل، قال: ثنا آدم بن أبي إياس، قال: ثنا محمد بن بشر، قال: ثنا محمد بن عامر، قال: ثنا أبو قرصافة جندرة، وكانت لأبي قرصافة صحبة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد كساه برنسا، وكان الناس يأتونه، فيدعو لهم، ويبارك فيهم، فيعرف البركة فيهم، وكان لأبي قرصافة [ابن] في بلاد الروم غازيا، وكان أبو قرصافة إذا أصبح في السحر بعسقلان نادى بأعلى صوته: يا قرصافة! الصلاة، فيقول قرصافة من بلاد الروم: لبيك يا أبتاه! فيقول أصحابه: ويحك! لمن تنادي؟ فيقول: لأبي ورب الكعبة! يوقظني للصلاة، قال أبو قرصافة: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: من أوى إلى فراشه، ثم قرأ سورة تبارك، ثم قال: اللهم رب الحل والحرام، ورب البلد الحرام، ورب الركن والمقام، ورب المشعر الحرام، وبحق كل آية أنزلتها في شهر رمضان، بلغ روح محمد صلى الله عليه وسلم مني تحية وسلاما، أربع مرات، وكل الله به الملكان حتى يأتيا محمدا صلى الله عليه وسلم، فيقولان له ذلك: فيقول صلى الله عليه وسلم: وعلى فلان بن فلان مني السلام، ورحمة الله وبركاته“۔

لہ الصارم المنکی في الرد على السبكي: ص: ۲۰۱، ت: أبو عبد الرحمن السلفي عقيل بن محمد بن زيد المقطري اليماني، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ۔

من فيه بعض المقال“.

حافظ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے ”الاحادیث المختارة“ میں اس حدیث کی تخریج اسی طرح کی ہے، اور وہ فرماتے ہیں: مجھے صرف اسی طریق سے اس حدیث کی معرفت ہے، اور یہ غریب جداً ہے، اور اس کے راویوں میں ایسے افراد بھی ہیں جن پر کچھ کلام ہوا ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ ”جلاء الأفهام“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”قلت: وأبو قرصافة ذكره ابن عبد البر في كتابه الصحابة، وقال: اسمه جندرة من بني كنانة، له صحبة، سكن فلسطين، وقيل: كان يسكن تهامة، ولكن محمد بن نشر هذا هو المدني، قال فيه الأزدي: متروك الحديث، مجهول، وقلت: وعلة الحديث أنه معروف من قول أبي جعفر الباقر، وهذا أشبه، والله أعلم“.

میں کہتا ہوں: اور ابو قرصافہ کو ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الصحابة“ میں ذکر کیا، اور فرمایا ہے: ان کا نام ”جندرة“ ہے، قبیلہ بنو کنانہ سے ان کا تعلق ہے، ان کو صحبت (نبی ﷺ کی صحابیت) کا شرف حاصل ہے، فلسطین کو مسکن بنایا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”تہامہ“ میں رہا کرتے تھے، لیکن (سند میں موجود

^۱ جلاء الأفهام في فضل الصورة والسلام على محمد خير الأنام: ص: ۴۹، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

راوی) محمد بن بشر یہ مدنی ہے، جس کے بارے میں ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: متروک الحدیث، مجہول ہے، (حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں: حدیث کی علت یہ ہے کہ یہ ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر مشہور ہے، اور یہی بات شبہ ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ تلاش بسیار کے باوجود زیر بحث سیاق والفاظ سے یہ روایت امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر تاحال نہیں مل سکی ہے، البتہ بعض کتب میں مزدلفہ میں داخلہ کے وقت لے، اور بعض میں قبر النبی ﷺ کے

لے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ”احیاء“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”ثم لیغسل بصلاة الصبح، ولیأخذ فی المسیر، حتی إذا انتهی إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة، فیقف، ویدعو إلى الإسفار، ویقول: اللهم بحق المشعر الحرام، والبيت الحرام، والشهر الحرام، والركن، والمقام، أبلغ روح محمد منا التحية والسلام، وأدخلنا دار السلام یا ذا الجلال والإكرام۔“ (إحياء علوم الدين: ۲۵۶/۱، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ)۔

علامہ فخر الدین قاضی خان رحمۃ اللہ علیہ اپنے ”فتاویٰ“ میں تحریر فرماتے ہیں: ”ولیس فی هذا الوقوف دعاء مؤقت، وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه كان يقول: اللهم إن هذا جمع، أسألك أن ترزقني جوامع الخير كله، فإنه لا يعطي ذلك غيرك، اللهم رب المشعر الحرام، ورب الشهر الحرام، ورب الحلال والحرام، ورب الخيرات العظام، أسألك أن تبلغ روح محمد نبينا منا أفضل السلام، اللهم أنت خير مطلوب، وخير مرغوب، ولك في كل وقت جائزة، أسألك أن تجعل جائزتي في هذا اليوم أن تقبل توبتي، وتتجاوز عن خطيئتي، وأن تجمع على الهدى أمري، واجعل التقوى من الدنيا همي۔“ (فتاوى قاضيخان في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: ۲۶۰/۱، ت: سالم مصطفى البدری، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۲۰۰۹ء)۔

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ ”شرح العمدة“ میں فرماتے ہیں: ”قال أبو عبد الله في رواية المروزي: فإذا انتهيت إلى مزدلفة، وهي جمع، فاجمع بين المغرب والعشاء، كل صلاة بإقامة، ولا بأس إن صليتهما مع الإمام، فهو أفضل، وقل: اللهم هذه جمع، فأسألك أن توفقني فيها لجوامع الخير كله، فإنه لا يقدر على ذلك إلا أنت، رب المشعر الحرام، ورب الحرمات العظام، أسألك أن تبلغ روح محمد صلى الله عليه وسلم عني السلام، وتصلح لي نيتي، وتشرح لي صدري، وتطهر لي قلبي، وتصلحني صلاح الدنيا والآخرة۔“ (شرح العمدة في بيان مناسك الحج والعمرة: ۵۱۴/۲، ت: صالح بن محمد الحسن، مكتبة الحرمين - الرياض، الطبعة

قریب لے روایت میں مذکور صرف دعاء کے کلمات پڑھنے کا ذکر ہے، یہ بھی واضح رہے کہ زیر بحث روایت اپنے مخصوص مضمون کی وجہ سے امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کی جانب منسوب ہو کر بھی حکماً مرفوع کہلائے گی، جس کی سند نہیں ملتی، اس لئے امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کی جانب منسوب قول سے زیر بحث کا مکمل سیاق والفاظ مراد لینا اس کی سند ملنے تک موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ ”جامع الآثار“^۱ میں زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”إسحاق الرملي حدث من حفظه فأخطأ في أحاديث، قاله أبو

الأولى ۱۴۰۹ھ)۔

علامہ شیخ زادہ آفندی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الأنهر“ میں فرماتے ہیں: ”ويستحب أن يقف وراء الإمام كالوقوف بعرفات، ويقول عند دخول مزدلفة: اللهم هذا جمع، أسألك أن ترزقني فيه جوامع الخير كله، فإنه لا يعطيها غيرك، اللهم رب المشعر الحرام، ورب الزمزم، والمقام، ورب البيت الحرام، والبلد الحرام، ورب الحل والحرم، والمعجزات العظام، أسألك أن تبلغ على روح محمد مني أفضل التحية والسلام، وأن تصلح ديني وذريتي، وتشرح لي صدري، وتطهر قلبي وترزقني الخير الذي كنت سألتك، وأن تقيني من جوامع الشر كله، إنك ولي ذلك، والقادر عليه، ويكثر من الاستغفار“۔ (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ۱/۴۱۰، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ)۔

علامہ برہان الدین محمود بن احمد حنفی رحمۃ اللہ علیہ ”المحيط البرهاني“ میں فرماتے ہیں: ”ثم يأتي المدينة، ويقوم قريبا من قبر النبي عليه السلام، ويقول: اللهم رب البلد الحرام، والركن، والمقام، ورب المشعر الحرام، بلغ روح محمد منافي هذا اليوم التحية والسلام، اللهم أعط محمد الدرجة والوسيلة والرفيعة والفضيلة، اللهم أوردنا حوضه واسقنا بكأسه، واجعلنا من رفقاءه، ثم يدعوا بما أحب، والله الموفق“۔ (المحيط البرهاني في الفقه النعماني: ۲/۴۳۴، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ)۔

جامع الآثار في السير ومولد المختار: ۱۲۷/۸، ت: أبو يعقوب نشأت کمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

نعیم الأصبهانی، ولعل هذا الحديث مما أخطأ فيه، فإنه جاء عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر من قوله، والله أعلم“۔

اسحاق رملی اپنے حفظ سے احادیث بیان کرتے ہوئے غلطی کر بیٹھتے تھے، یہ بات ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہی ہے، اور شاید یہ حدیث بھی انہی احادیث میں سے ہے، جن میں ان سے خطا ہوئی ہے، کیوں کہ یہ حدیث ابو جعفر محمد بن علی باقر رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے قول کے طور پر آئی ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابو العباس مقریزی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابو العباس مقریزی رحمۃ اللہ علیہ ”إمتاع الأسماع“ میں زیر بحث روایت نقل کر کے فرماتے ہیں:

”ومحمد بن بشر المدني قال فيه الأزدي: متروك الحديث، مجهول، ولهذا الحديث مع ذلك علة، وهي أنه معروف من قول أبي جعفر محمد الباقر“۔ اور محمد بن بشر یہ مدنی ہے جس کے بارے میں ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: متروك الحديث، مجهول ہے، اور اس کے ساتھ ساتھ اس حدیث میں علت ہے، اور وہ یہ کہ یہ حدیث ابو جعفر محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے مشہور ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”القول البدیع“ میں زیر بحث روایت نقل کر کے

۱۔ إمتاع الأسماع: ۱۵۲/۱۱، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

۲۔ القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع: ص: ۴۳۱، ت: محمد عوامة، دار الیسر - المدينة المنورة، الطبعة الثالثة ۱۴۳۲ھ۔

فرماتے ہیں:

”رواہ أبو الشیخ، ومن طریقہ الدیلمی فی مسند الفردوس له، وكذا الضیاء فی المختارة، وقال: لا أعرف هذا الحدیث إلا بهذا الطريق، وهو غریب جدا، و فی رواته من فیہ بعض المقال، انتهى، وقال ابن القیم: إنه معروف من قول أبي جعفر، وإنه أشبه، والله أعلم.“

اسے ابوالشیخ رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے، اور ان کے طریق سے دیلمی رحمہ اللہ نے ”مسند الفردوس“ میں اور اسی طرح ضیاء رحمہ اللہ نے ”مختارہ“ میں روایت کیا ہے، اور فرمایا ہے: مجھے صرف اسی طریق سے اس حدیث کی معرفت ہے، اور یہ غریب جدا ہے، اور اس کے راویوں میں ایسے افراد بھی ہیں جن پر کچھ کلام ہوا ہے انتہی، اور ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ حدیث ابو جعفر رحمہ اللہ کے قول کے طور پر مشہور ہے، اور یہی بات شبہ ہے، واللہ اعلم۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے اسے ”الزیادات“^۱ میں ذکر کر کے ”من گھڑت“ روایات میں شمار کیا ہے۔

حافظ ابن عراق رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عراق رحمہ اللہ ”تنزیہ الشریعة“^۲ میں زیر بحث روایت نقل

^۱الزیادات علی الموضوعات: ص: ۶۰۵، رقم: ۷۳۹، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲تنزیہ الشریعة: ۳۲۹/۲، رقم: ۳۷، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

کر کے فرماتے ہیں:

” (قلت:) لم يذكر علة، وفي إدخاله في الموضوعات نظر، فإن الضياء أخرجه في المختارة، وقال: لا أعرفه إلا بهذا الطريق، وهو غريب جدا، وفي روايته من فيه بعض المقالات انتهى، وذكر ابن القيم أنه معروف من قول أبي جعفر محمد بن علي، وأنه أشبه، والله تعالى أعلم.“

میں کہتا ہوں: سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کوئی علت ذکر نہیں کی، اور اس کو ”موضوعات“ میں داخل کرنے میں نظر ہے، کیونکہ ضیاء رحمۃ اللہ علیہ نے ”مختارہ“ میں اس کی تخریج کی ہے، اور فرمایا ہے: مجھے صرف اسی طریق سے اس حدیث کی معرفت ہے، اور یہ غریب جدا ہے، اور اس کے راویوں میں ایسے افراد بھی ہیں جن پر کچھ کلام ہوا ہے انتہی، اور ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ یہ ابو جعفر محمد بن علی رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے معروف ہے، اور یہی شبہ ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

سند میں موجود راوی ابو یعقوب اسحاق بن اسماعیل بن عبد اللہ مذحجی رملی نحاس (المتوفی ۲۸۸ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ أصبهان“^۱ میں فرماتے ہیں: ”حدث بأحاديث من حفظه فأخطأ فيها“. یہ اپنے حفظ سے احادیث بیان کرتا ہے، چنانچہ ان میں خطا کرتا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أدري ما هو“^۲۔ مجھے معلوم نہیں کہ یہ

^۱ تاریخ أصبهان: ۱/۲۶۲، رقم: ۴۳۰، ت: سید کسروی حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۲ لم ينظر تهذيب الكمال: ۲/۴۰۸، رقم: ۳۳۹، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۲ھ۔

کون ہے۔

اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”کتبت عنه، ولم أقف عليه“^۱۔ میں نے اس سے لکھا ہے، اور میں اس پر واقف نہیں ہو سکا ہوں۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر اسے ”صالح“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ الإسلام“^۲ میں فرماتے ہیں: ”دخل أصبهان، وحدث بها بأحاديث من حفظه عن آدم بن أبي إياس، فأخطأ في بعضها“۔ یہ اصبہان میں آیا تھا، اور یہ اصبہان میں آدم بن ابی ایاس رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے اپنے حفظ سے احادیث بیان کرتا تھا، چنانچہ بعض احادیث میں خطا کرتا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقريب“^۳ میں فرماتے ہیں: ”صدوق أخطأ في أحاديث“۔ یہ صدوق ہے، احادیث میں خطا کرتا ہے۔

سند میں موجود رواوی محمد بن نثر مدنی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ، محمد بن نثر مدنی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”متروك“

^۱ لحاظ نظر تہذیب الکمال: ۴۰۸/۲، رقم: ۳۳۹، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۲ھ۔

^۲ لحاظ نظر تہذیب الکمال: ۴۰۸/۲، رقم: ۳۳۹، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۲ھ۔

^۳ تاریخ الإسلام: ۷۱۵/۶، رقم: ۱۳۶، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۴ تقریب التہذیب: ص: ۱۰۰، رقم: ۳۳۹، ت: محمد عوامۃ، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

الحديث، مجهول“^۱۔ محمد بن بشر مدنی متروک الحدیث، مجهول راوی ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۲ میں، حافظ ابن قیم رحمہ اللہ نے ”جلاء الأفهام“^۳ میں اور علامہ ابوالعباس مقریزی رحمہ اللہ نے ”إمتاع الأسماع“^۴ میں حافظ ازدی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان“^۵ اور ”المغنی“^۶ میں فرماتے ہیں: ”عن عمرو بن نجیح، نكرة لا يعرف“۔ عمرو بن نجیح سے روایت کرتا ہے، ”نكرة“ ہے، اس کی معرفت نہیں ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے صرف اسی طریق سے اس حدیث کی معرفت ہے، اور یہ غریب جداً ہے، اور اس کے راویوں میں ایسے افراد بھی ہیں جن پر کچھ کلام ہوا ہے۔“

^۱ انظر الضعفاء والمتروكين: ۱۰۴/۳، رقم: ۳۲۲۸، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين: ۱۰۴/۳، رقم: ۳۲۲۸، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ جلاء الأفهام في فضل الصوة والسلام على محمد خير الأنام: ص: ۴۰، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۴ إمتاع الأسماع: ۱۵۲/۱۱، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۵ ميزان الاعتدال: ۵۵/۴، رقم: ۸۲۵۶، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۶ المغني في الضعفاء: ۳۸۲/۲، رقم: ۶۰۴۱، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر حافظ ابن عبد الہادی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”محمد بن بشر یہ مدنی ہے، جس کے بارے میں ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: متروک الحدیث، مجہول ہے، (حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں: حدیث کی علت یہ ہے کہ یہ ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر مشہور ہے، اور یہی بات اشبہ ہے، واللہ اعلم۔“

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ضیاء الدین مقدسی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”شاید یہ حدیث بھی انہیں احادیث میں سے ہے، جن میں اسحاق رملی سے خطا ہوئی ہے، کیوں کہ یہ حدیث ابو جعفر محمد بن علی باقر رحمۃ اللہ علیہ سے ان کے قول کے طور پر آئی ہے، واللہ اعلم۔“

علامہ ابو العباس مقریزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اور محمد بن بشر یہ وہی مدنی ہے جس کے بارے میں ازدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: متروک الحدیث، مجہول ہے، اور اس کے ساتھ ساتھ اس حدیث میں علت ہے، اور وہ یہ کہ یہ حدیث ابو جعفر محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے مشہور ہے۔“

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ تلاش بسیار کے باوجود زیر بحث سیاق والفاظ سے یہ روایت امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر تاحال نہیں مل سکی ہے، البتہ بعض کتب

میں مزدلفہ میں داخلہ کے وقت، اور بعض میں قبر النبی ﷺ کے قریب، روایت میں مذکور صرف دعاء کے کلمات پڑھنے کا ذکر ہے، یہ بھی واضح رہے کہ زیر بحث روایت اپنے مخصوص مضمون کی وجہ سے امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کی جانب منسوب ہو کر بھی حکماً مرفوع کہلائے گی، جس کی سند نہیں ملتی، اس لئے امام ابو جعفر باقر رحمۃ اللہ علیہ کی جانب منسوب قول سے زیر بحث کا مکمل سیاق والفاظ مراد لینا اس کی سند ملنے تک موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔

الحاصل سابقہ ائمہ کرام کی تصریح کا حاصل یہ ہے کہ زیر بحث روایت کو رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

مرفوع روایت کا حکم گزر چکا ہے، تاہم سابقہ ذکر کردہ بعض مصادر میں مرفوع روایت کے ساتھ حضرت ابو قرصافہ رضی اللہ عنہ کی ایک حکایت بھی ذکر کی گئی تھی، صرف وہ حکایت بعض دیگر معتبر طرق سے ثابت ہے، چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الكبير“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا محمد بن الخزر الطبراني، ثنا أيوب بن علي بن الهيصم، ثنا زياد بن سيار، حدثني عزة بنت عياض بن أبي قرصافة، قالت: أسر الروم ابنا لأبي قرصافة، فكان أبو قرصافة إذا كان وقت كل صلاة صعد سور عسقلان، ونادى: يا فلان! الصلاة، فسمعه، وهو في بلد الروم“.

عزہ بنت ابی قرصافہ فرماتی ہیں: روم کے امیر نے ابو قرصافہ کے بیٹے کو قید

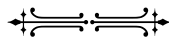
^۱ المعجم الكبير: ۴/۳، رقم: ۲۵۲۳، ت: حمیدی عبد المجید السلفی، مكتبة ابن تيمية - القاهرة.

کر لیا، چنانچہ جب بھی نماز کا وقت ہوتا تو ابو قرصافہ عسقلان کی فصیل پر چڑھ کر آواز لگاتے، اے فلان! نماز، تو ابو قرصافہ کا بیٹا ان کی آواز روم کے شہر میں ہی سن لیتا تھا۔

حکایت کے بعض دیگر مصادر

یہی حکایت حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معرفة الصحابة“^۱ میں امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے، نیز حافظ ابن ابی عاصم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”الآحاد“^۲ میں اس کی تخریج کی ہے۔

حافظ ہیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۳ میں اس حکایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ الطبرانی، ورجالہ ثقات“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔



^۱ معرفة الصحابة: ۲/۶۴۵، رقم: ۱۷۲۴، ت: عادل بن يوسف العزاوي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۲ الآحاد والمثاني: ۲/۲۷۹، رقم: ۱۰۳۸، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔
”الآحاد والمثاني“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا أبو نسيط، نا الطيب، نا زياد بن سيار، أن أبا قرصافة رضي الله عنه كان له ابن يقال له عياض: فكان أبو قرصافة إذا انتبه لصلاة الغداة، نادى يا عياض! الصلاة، فيقول: لبيك لبيك يا أبة! قال: وإن عياضاً خرج إلى أرض الروم، وأن أبا قرصافة كان إذا انتبه وهو بالشام، نادى كما كان يصنع، يا عياض! الصلاة الصلاة، وهو بأرض الروم، فإذا انتبه يقول: يا عياض! فيقول عياض: يا أبة! لبيك لبيك“۔

^۳ مجمع الزوائد: ۹/۳۹۶، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

روایت نمبر (۱۲)

روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: ”إن التراب ربيع الصبيان“۔
بے شک مٹی بچوں کا موسم بہار ہے۔“

حکم: مختلف سندوں سے منقول اس روایت کے بارے میں حافظ ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث اس اسناد سے منکر ہے“، حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ اور حافظ جوزی رحمہ اللہ نے حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بلاشبہ یہ متن ”لا یصح“ ہے، حافظ سخاوی رحمہ اللہ حافظ سیوطی رحمہ اللہ، علامہ بیہقی رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ، علامہ مناوی رحمہ اللہ، اور علامہ محمد بن محمد الحوت رحمہ اللہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ روایت باطل ہے“، نیز حافظ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس میں محمد بن مخلد رحمہ اللہ غیثی ہے، اور وہ اس حدیث وغیرہ کی وجہ سے مستم ہے“، اس لئے اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو طریق سے منقول ہیں: ① روایت بطریق محمد بن خالد رُعیثی حمصی ② روایت بطریق مالک بن سعید
روایت بطریق محمد بن خالد رُعیثی حمصی

امام طبرانی رحمہ اللہ ”المعجم الكبير“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:
”حدثنا عبدان بن أحمد، ثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف، ثنا محمد بن خالد [كذا في الأصل والصحيح: مَخْلَد]، ثنا مالك بن أنس، عن أبي حازم،

^۱ له المعجم الكبير: ۶/۱۴۰، رقم: ۵۷۷۵، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة.

عن سهل بن سعد قال: مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على صبيان وهم يلعبون بالتراب، فنهاهم بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: دعهم فإن التراب ربيع الصبيان“.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچوں کے پاس گزرے، وہ مٹی میں کھیل رہے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم ان بچوں کو منع کرنے لگے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کو چھوڑ دو، کیونکہ مٹی بچوں کا موسم بہار ہے۔
بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“^۱ میں تخریج کی ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”العلل المتناہیة“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے طریق سے تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابراہیم بن محمد بن یوسف پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں محمد بن محمد کے ترجمہ میں فرماتے

لہ الكامل في ضعفاء الرجال: ۵۰۳/۷، الرقم: ۱۷۳۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

”الکامل“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”أخبرنا ابن قتيبة وعبدان، قالوا: حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف، حدثنا محمد بن مخلد الحمصي، حدثنا مالك بن أنس، عن أبي حازم عن سهل بن سعد، قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على الصبيان وهم يلعبون بالتراب فنهاهم عمر بن الخطاب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر فإن التراب ربيع الصبيان“.

لہ العلل المتناہیة: ۴۲/۱، رقم: ۳۹، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

لہ الكامل في ضعفاء الرجال: ۵۰۳/۷، الرقم: ۱۷۳۴، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب

ہیں: ”یحدث عن مالك وغيره بالبواطيل“. محمد بن محمد، مالک رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے انتساب سے باطل احادیث روایت کرتا ہے۔

پھر حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذا حديث منكر بهذا الإسناد“. یہ حدیث اس اسناد سے منکر ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخيرة الحفاظ“^۱ میں اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل المتناهیة“^۲ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت کے متن کے بارے میں فرماتے ہیں: ”إن المتن لا يصح“^۳۔ بلاشبہ یہ متن ”لا یصح“ ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المقاصد الحسنة“^۴ میں، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ

العلمية - بيروت .

^۱ ذخيرة الحفاظ: ص: ۱۱۷۵، رقم: ۲۵۰۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ العلل المتناهیة: ۱/۴۲، رقم: ۳۹، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔

^۳ انظر المقاصد الحسنة: ۱۸۳، رقم: ۳۲۵، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ۔

”المقاصد الحسنة“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”الطبراني عن سهل بن سعد به مرفوعا، وكذا رواه القاضي من حديث مالك بن سدير [كذا في الأصل، والصحيح: سعيد]، عن مالك عن نافع عن ابن عمر به، والأول أيضا يروى من حديث مالك، وقال الخطيب: إن المتن لا يصح“۔

^۴ المقاصد الحسنة: ۱۸۳، رقم: ۳۲۵، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ۔

نے ”جمع الجوامع“^۱ میں، علامہ طینی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التیسیر“^۳ میں، علامہ عجونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الخفاء“^۴ میں اور علامہ محمد بن درویش الحوت رحمۃ اللہ علیہ نے ”أسنى المطالب“^۵ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص العلل“^۶ اور ”المغنی“^۷ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وہذا باطل“۔ اور یہ روایت باطل ہے۔

حافظ میثمی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ میثمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۸ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی، وفيه محمد بن الدعيبي [كذا في الأصل، والصحيح: الرُعَيْنِي]، وهو متهم بهذا الحديث وغيره“۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو روایت کیا ہے، اور اس میں محمد بن رُعینی ہے، اور وہ اس حدیث وغیرہ کی وجہ سے مستم ہے۔

^۱ جمع الجوامع: ۶۰۲/۳، رقم: ۱۰۳۵۲، دار السعادة - الأزهر الشريف، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

^۲ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۸۷، دار أحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳ التیسیر: ۴۶۰/۱، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض .

^۴ كشف الخفاء: ۳۰۳/۱، رقم: ۹۶۵، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۵ أسنى المطالب: ص: ۱۱۶، رقم: ۵۱۷، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ تلخیص العلل: ۱۳۵/۱، رقم: ۱۷، ت: أبي عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ۱۳۹۹ھ۔

^۷ المغنی فی الضغفاء: ۳۷۰/۲، رقم: ۵۹۶۵، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۸ مجمع الزوائد: ۱۵۹/۷، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت .

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”فیض القدير“^۱ میں زیر بحث ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”قال الخطيب: المتن لا يصح، وقال ابن الجوزي: قال ابن عدي: حديث منكر، وقال الهيثمي: فيه محمد الرعيني متهم بهذا الحديث“.

خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کا متن ”لا یصح“ ہے، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے: یہ حدیث منکر ہے، اور ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس میں محمد رعینی ہے، جو اس حدیث کی وجہ سے مستم ہے۔

علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التنوير“^۲ میں علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”النخبة البهية“^۳ میں قطع نظر کسی خاص سند کے اس روایت کو ”لا یصح“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی ابوالسلم محمد بن محمد رعینی حمصی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لم أر في حديثه منكرًا“^۴۔ میں نے

^۱ فیض القدير: ص: ۲۸۱/۳، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۲ التنوير شرح الجامع الصغير: ۱۲۱/۵، رقم: ۳۳۸۶، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۳ النخبة البهية في الأحاديث المكذوبة على خير البرية: ص: ۴۶، رقم: ۸۲، ت: زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت۔

^۴ الجرح والتعديل: ۹۳/۸، رقم: ۳۹۷، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

اس کی کوئی منکر حدیث نہیں دیکھی ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں محمد بن مخلد کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یحدث عن مالك وغيره بالبواطيل“۔ مالک رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے انتساب سے باطل احادیث بیان کرتا ہے۔

اس کے بعد حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت اور دیگر روایات کی تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”ولمحمّد بن مخلد غیر ما ذکرنا من الحدیث، وهو منکر الحدیث عن کل من یروی عنه“۔ اور محمد بن مخلد کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں، یہ جن سے بھی روایت کرے اُس میں یہ منکر الحدیث ہوتا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العلل المتناہیة“^۳ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۴ میں، اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۵ میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

^۱ الکامل فی ضعف الرجال: ۵۰۳/۷، رقم: ۱۷۳۴، ت: عادل أحمد عبدالموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ ذخیرۃ الحفاظ: ص: ۱۱۷۵، رقم: ۲۵۰۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار السلف الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.

^۳ العلل المتناہیة: ۴/۱، رقم: ۳۹، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ.

^۴ المغنی فی الضعفاء: ۳۷۰/۲، رقم: ۵۹۶۵، ت: أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ.

^۵ تنزیہ الشریعة: ۱۱۳/۱، رقم: ۲۶۰، ت: عبد الوهاب وعبد الله الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۱ھ.

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”غرائب مالک“^۱ میں محمد بن محمد کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ ”فتح الباب“^۲ میں فرماتے ہیں: ”حدث عن مالک بن أنس بمناكير“. اس نے مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے انتساب سے مناکیر بیان کی ہیں۔

حافظ ابوالحسن ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ ”بیان الوهم“^۳ میں ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”ومحمد بن مَخْلَد الرُّعَيْنِي لم تثبت عدالته، وهو حمصي يكنى أبا أسلم، سئل عنه أبو حاتم فقال: لم أر في حديثه منكرًا“.

محمد بن محمد کی عدالت ثابت نہیں ہے، اور یہ حمصی ہے، اس کی کنیت ابواسلم ہے، اس کے بارے میں ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: میں نے اس کی کوئی منکر حدیث نہیں دیکھی۔

حافظ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۴ میں فرماتے ہیں: ”یروي عن مالک أحاديث لا يتابع عليها، يتفرد بها، وهو صالح“. یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے ایسی احادیث نقل کرتا ہے جن میں اس کی متابعت نہیں کی جاتی، یہ اُن سے

^۱ انظر لسان الميزان: ۴۹۶/۷، رقم: ۷۳۹۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ فتح الباب فی الکنی والألقاب: ص: ۱۰۴، رقم: ۶۵۲، ت: أبو قتیبة نظر محمد الفاریابی، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ بیان الوهم والایہام الواقعیین فی کتاب الأحکام: ۸۶۴/۳، ت: الحسین آیت سعید، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۴ الإرشاد: ۲۶۴/۱، رقم: ۱۰۴، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

نقل میں متفرد ہوتا ہے، اور یہ صالح ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”تلخیص العلل“^۱ میں محمد بن محمد حمصی کو ”هالك“ کہا ہے۔
حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں ایک روایت کے تحت محمد بن محمد کو ”ضعیف جداً“ کہا ہے۔

روایت بطریق محمد بن محمد رعیثی کا حکم

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث اس اسناد سے منکر ہے“، حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بلاشبہ یہ متن ”لا یصح“ ہے“، حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ روایت باطل ہے“، نیز حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس میں محمد بن محمد رعیثی ہے، اور وہ اس حدیث وغیرہ کی وجہ سے مستم ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق مالک بن سعید

قاضی ابو عبد اللہ محمد بن سلامہ قضاوی رحمۃ اللہ علیہ ”مسند الشہاب“^۳ میں تخریج

^۱ تلخیص العلل: ۱/۱۳۵، رقم: ۱۷، ت: أبی عیید محفوظ الرحمن زین اللہ، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ۱۳۹۹ھ۔

^۲ مجمع الزوائد: ۵/۱۵۲، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۳ مسند الشہاب: ۱/۱۸۵، رقم: ۲۷۳، ت: حمادی عبد المجید السلفی، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

فرماتے ہیں:

”أخبرنا أبو القاسم يحيى بن أحمد بن علي بن الحسين، ثنا جدي علي بن الحسين بن بندار، ثنا علي بن عبد الحميد الغضائري، ثنا محمد بن يوسف الفريابي بمكة، ثنا مالك بن سعيد، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: التراب ربيع الصبيان“.

ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مٹی بچوں کا موسم بہار

ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث روایت کے متن کے بارے میں فرماتے ہیں: ”إن المتن لا يصح“^۱۔ بلاشبہ یہ متن ”لا يصح“ ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المقاصد الحسنة“^۲ میں، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جمع الجوامع“^۳ میں، علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذكرة الموضوعات“^۴ میں

^۱ انظر المقاصد الحسنة: ۱۸۳، رقم: ۳۲۵، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ۔

^۲ ”المقاصد الحسنة“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”الطبراني عن سهل بن سعد به مرفوعا، وكذا رواه القضاعي من حديث مالك بن سعيد [كذا في الأصل، والصحيح: سعيد]، عن مالك عن نافع عن ابن عمر به، والأول أيضا يروى من حديث مالك، وقال الخطيب: إن المتن لا يصح“.

^۳ المقاصد الحسنة: ۱۸۳، رقم: ۳۲۵، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ۔

^۴ جمع الجوامع: ۶۰۲/۳، رقم: ۱۰۳۵۲، دار السعادة - الأزهر الشريف، الطبعة ۱۴۲۶ھ۔

^۵ تذكرة الموضوعات: ص: ۱۸۷، دار أحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

میں، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التیسیر“^۱ میں، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الخفاء“^۲ میں اور علامہ محمد بن درویش الحوت رحمۃ اللہ علیہ نے ”أسنى المطالب“^۳ میں حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ امیر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”النخبة البهية“^۴ میں قطع نظر کسی خاص سند کے اس حدیث کو ”لا یصح“ کہا ہے۔

اہم نوٹ:

تلاش بسیار کے باوجود امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرنے والے راوی مالک بن سعید کا ترجمہ نہیں مل سکا۔

روایت بطریق مالک بن سعید کا حکم

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بلاشبہ یہ متن ”لا یصح“ ہے“، حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ، اور علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، نیز سند کے راوی مالک بن سعید کا ترجمہ بھی نہیں ملتا، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

^۱ التیسیر: ۱/۶۰، مکتبۃ الإمام الشافعی - الریاض .

^۲ کشف الخفاء: ۱/۳۰۳، رقم: ۹۶۵، مکتبۃ القدسی - القاہرہ، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۳ أسنى المطالب: ص: ۱۱۶، رقم: ۵۱۷، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ النخبة البهية في الأحادیث المکذوبة علی خیر البریة: ص: ۴۶، رقم: ۸۲، ت: زهیر الشاوش، المکتبۃ الإسلامی - بیروت .

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ دو مختلف سندوں سے منقول اس روایت کے بارے میں حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث اس اسناد سے منکر ہے“، حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بلاشبہ یہ متن ”لایصح“ ہے“، حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ طینی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ، علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ محمد بن محمد الحوت رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ روایت باطل ہے“، نیز حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس میں محمد بن محمد بن عیسیٰ ہے، اور وہ اس حدیث وغیرہ کی وجہ سے مستم ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۱ میں زیر بحث روایت محمد بن ابی سیابہ بصری کے ترجمہ میں حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو:

”محمد بن ابی سیابہ البصري، سمع عكاش بن الأشعث البصري، سمع الحسن قال: التراب ربيع الصبيان“۔ حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مٹی بچوں کا موسم بہار ہے۔

^۱ التاریخ الکبیر: ۱/۱۳، رقم: ۳۱۸، ت: مصطفى عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

روایت نمبر ۱۳

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من أكل طعاما وذو عين ينظر إليه، فلم يطعمه، أصابه داء يقال له النفس“۔ جو شخص کھانا کھا رہا ہو اور کوئی ذو چشم جاندار اسے دیکھ رہا ہو، پھر وہ اسے کھانا نہ کھائے، تو وہ شخص ایسی مرض میں مبتلا ہو گا جسے ”نفس“ کہا جاتا ہے۔“

حکم: اس روایت کے متن کے بارے میں حافظ دارقطنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک رحمہ اللہ کے انتساب سے، نیز جعفر رحمہ اللہ کے انتساب سے باطل ہے“، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا: ”یہ مالک رحمہ اللہ پر جھوٹ بولا گیا ہے“، حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ جھوٹی حدیث ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت دو طرق سے منقول ہے: ① روایت بطریق یحییٰ بن محمد بن خُشیش ② روایت بطریق ابو محمد صالح ہنسکوری

روایت بطریق یحییٰ بن محمد بن خُشیش

زیر بحث روایت حافظ ابو طاہر سلفی رحمہ اللہ نے ”المشیخة البغدادية“^۱ میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”أخبرنا الشيخ أبو الحسين الطيوري، قراءة عليه، في ربيع الآخر سنة أربع وتسعين، وبقرأتي عليه بعد ذلك، في ذي الحجة سنة ست وتسعين

^۱ المشیخة البغدادية: ۱۰/۴۰، رقم: ۴۲، مخطوط من الشاملة.

وَأربعمائة، أنا أبو محمد الخلال الحافظ، نا أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني الحافظ، أنا سألته فحدثني، نا محمد بن علي بن إسماعيل الأبلّي [كذا في الأصل]، نا يحيى بن محمد بن حنّيش [كذا في الأصل]، نا سليمان بن إبراهيم بن زرعة القيرواني، نا عبد الرحمن بن أشرس، نا مالك بن أنس، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: من أكل طعاما، وذو عين ينظر إليه، فلم يطعمه، أصابه داء يقال له النفس“.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: جو شخص کھانا کھا رہا ہو، اور کوئی ذو چشم دیکھ رہا ہو، پھر وہ اسے کھانا نہ کھائے، تو وہ شخص ایسی مرض میں مبتلا ہوگا جسے ”نفس“ کہا جاتا ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان“^۱ میں یحییٰ بن محمد بن خُشیش کے ترجمہ میں اسے ”صاحب مناکیر“ کہہ کر زیر بحث روایت کو اس کی ”بلا یا“ میں سے قرار

^۱ میزان الاعتدال: ۴/۴۰۸، رقم: ۹۶۲۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت.

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”یحییٰ بن محمد بن خُشیش: أظنه مغربيا صاحب مناکیر، روی عن أهل القيروان، حدث عنه أبو طالب أحمد بن نصر الحافظ، فمن بلاياه، روی أبو طالب عنه، حدثنا أبو زرعة سليمان بن إبراهيم القيرواني، حدثنا عبد الرحمن بن أشرس، حدثنا مالك، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أكل طعاما، وغيره ينظر إليه، فلم يطعمه، أصابه داء يقال له ”النفس“، قال مالك: هو داء لا دواء له، هذا كذب على مالك، وقال أبو طالب: حدثنا يحيى، حدثنا أحمد بن يحيى القيرواني، حدثنا عنبة بن خارجة، حدثنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، مرفوعا: لعنت القدرة على لسان اثنين وسبعين نبيا، أولهم نوح“.

دیا ہے، پھر فرماتے ہیں:

”قال مالك: هو داء لا دواء له، هذا كذب على مالك“. مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: وہ (یعنی ”نفس“) ایک ایسا مرض ہے جس کی کوئی دواء نہیں ہے، یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ پر جھوٹ بولا گیا ہے۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”والحاصل أنه لم يصرح بأنه وضع، لكن قوله فمن بلاياه في قوة ذلك، وقد ذكر في ترجمة سعيد بن معن حديثاً، في سنده يحيى هذا، ثم قال: رواه الحسن بن يوسف الفحام أيضاً عن ابن خُشَيْش، فلعله الذي اختلقه انتهى، فظاهر عبارة الذهبي أن المختلق ابن خُشَيْش، والله أعلم.“

اور حاصل یہ ہے کہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کی صراحت نہیں کی کہ اس حدیث کو یحییٰ نے گھڑا ہے، لیکن ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ”فمن بلاياه“ اس کو تقویت دیتا ہے، اور ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن معن کے ترجمہ میں ایک حدیث ذکر کی ہے، جس کی سند میں یہ یحییٰ موجود ہے، پھر ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اسے حسن بن یوسف فحام نے بھی ابن خُشَيْش سے روایت کیا ہے، شاید کہ اسی نے اسے گھڑا ہے، ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت مکمل ہوئی، ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت کا ظاہر یہ ہے کہ گھڑنے والا ابن خُشَيْش ہے، واللہ اعلم۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”التکمیل“^۱ میں ابن خُشیش کے ترجمہ میں زیر بحث روایت حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وہو مکذوب، وکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“۔ اور یہ جھوٹی حدیث ہے، اور یحییٰ نے رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ بولا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان“^۲ میں فرماتے ہیں:

”... فأورد الحديث الأول في الغرائب، عن محمد بن علي بن إسماعيل الأيلي، عن يحيى بن محمد بن خشيش به، وقال: هذا باطل عن مالك، وعن جعفر، ومن دون مالك ضعفاء، وقد تابع الأيلي أبو طالب بن نصر، أخرجه الخطيب في غرائب مالك من طريقه وقال: غريب جدا“.

”۔۔۔ دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ پہلی حدیث (یعنی زیر بحث روایت) ”الغرائب“ میں ”محمد بن علی بن اسماعیل ایلی، عن یحییٰ بن محمد بن خُشیش بہ“ کے طریق سے لا کر

^۱ التکمیل فی الجرح والتعديل ومعرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل: ۲/۲۷۳، رقم: ۱۳۲۶، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مكتبة ابن عباس - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۳۲ھ۔

^۲ لسان الميزان: ۸/۴۷۵، رقم: ۸۵۲۰، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وقد ضعفه الدارقطني، وضعف شيخه، وشيخ شيخه، فأورد الحديث الأول في الغرائب، عن محمد بن علي بن إسماعيل الأيلي، عن يحيى بن محمد بن خُشيش به وقال: هذا باطل، عن مالك، وعن جعفر، ومن دون مالك ضعفاء، وقد تابع الأيلي أبو طالب بن نصر، أخرجه الخطيب في غرائب مالك من طريقه، وقال: غريب جدا، وتقدم ليحيى حديث في ترجمة داود بن يحيى، وآخر في ترجمة سعيد بن معن، تفرد به ابن خُشيش هذا، وذكر الدارقطني أنه باطل“.

فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے، نیز جعفر رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے باطل ہے، اور مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے والے ضعیف ہیں“، اور ابوطالب بن نصر نے اہلی کی متابعت کی ہے، خطیب رحمۃ اللہ علیہ نے ”غرائب مالک“ میں اس طریق سے تخریج کر کے اسے ”غریب جداً“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو زکریا یحییٰ بن محمد بن خُشیش بن یحییٰ افریقی (المتوفی بعد ۲۸۰ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں ابن خُشیش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وفی حدیثه غرائب و مناکیر“۔ اور اس کی حدیث میں غرائب اور مناکیر ہیں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان“^۲ میں ابن خُشیش کے بارے میں فرماتے ہیں: ”أظنه مغربيا، صاحب مناکیر“۔ میرے خیال میں یہ مغربی ہے، صاحب مناکیر ہے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذیل میزان“^۳ میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں ابن خُشیش کو وضاعین

^۱ تاریخ بغداد: ۳۲۷/۱۶، رقم: ۷۴۷۰، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۴۰۸/۴، رقم: ۹۶۲۵، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ ذیل میزان الاعتدال: ص: ۴۵، رقم: ۱۵۵، ت: أبو رضا الرفاعی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۴ تنزیہ الشریعة: ۱۲۸/۱، رقم: ۳۸، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الکتب العلمیة۔

و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”اتھمہ أبو سعید النقاش بالوضع“۔ ابو سعید نقاش رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

روایت بطریق یحییٰ بن محمد بن خُشیش کا حکم

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے، نیز جعفر رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے باطل ہے“، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ پر جھوٹ بولا گیا ہے“، علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ جھوٹی حدیث ہے، اور یحییٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ بولا ہے“، اس لئے اس روایت کو اس طریق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابو محمد صالح ہنسکوری

علامہ عبد الباقی ایوبی رحمۃ اللہ علیہ ”المناہل“ میں ”المسلل بین الفاسین“ کے تحت تخریج فرماتے ہیں:

”أروي عن سيدي محمد بن جعفر بن الطائع الفاسي، عن أبيه، عن الوليد العراقي الفاسي، عن الطيب بن عبد المجيد بن كيران الفاسي، عن محمد بن الطالب بن سودة الفاسي، عن محمد بن قاسم جسوس الفاسي، عن عمه أبي محمد عبد السلام بن حمدون جسوس الفاسي، عن عبد القادر الفاسي، عن عمه أبي السرور محمد بن أبي المحاسن يوسف“

الفاسی، عن محمد بن قاسم القصار الفاسی، عن رضوان بن عبد الله الجنوی، عن سقین دفین فاس، عن أحمد بن أحمد زرّوق الفاسی، عن أبي عبد الله القوّري، عن أبي موسى عمران بن موسى الجانانی، عن أبي عمران موسى بن محمد العبدوسی، عن عبد العزيز القروي، عن أبي الحسن الصُّغیر، عن أبي الفضل راشد الولیدی، عن أبي محمد صالح الهنسکوري، عن أبي القاسم بن زانف [كذا فيه، وفي العجالة: زالف]، وأبي موسى موسى المؤمناني، وأبي الحسن بن البقال، عن ابن بشكوال، عن أبي محمد بن عتاب، عن أبيه أبي عبد الله، عن أبي محمد مكي، عن ابن أبي زيد، عن أبي ميمونة درّاس بن إسماعيل الفاسی، عن ابن اللّباد، عن يحيى بن عمر، عن أبي القاسم [كذا فيه، وفي العجالة: عبد الرحمن بن القاسم]، عن مالك، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أكل طعاما، وذو عين ينظر إليه، فلم يطعمه، أصابه داء يقال له النفس .

قال ابن الطيب: الحديث حسن، وله شواهد، وربما ترقيه لدرجة الصحة لغيره، والله أعلم.“

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص کھانا کھا رہا ہو، اور کوئی ذو چشم جاندار اسے دیکھ رہا ہو، پھر وہ اسے کھانا نہ کھائے، تو وہ شخص ایسی مرض میں مبتلا ہوگا جسے ”نفس“ کہا جاتا ہے۔

ابن طیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث حسن ہے، اور اس کے شواہد ہیں، اور بسا اوقات وہ اسے ترقی دے کر صحیح لغيره تک پہنچا دیتے ہیں، واللہ اعلم۔

یہی روایت علامہ ابوالفیض محمد یاسین بن محمد فادانی مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”العجالة“^۱ میں تخریج کی ہے، دونوں سندیں سند میں موجود راوی محمد بن جعفر بن طائع پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

علامہ محمد یاسین فادانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں علامہ ابن طیب مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں یہ اضافی جملہ بھی ہے: ”النفس العین“۔ نفس نظر بد ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ سند میں موجود درج ذیل راویوں کا ترجمہ تلاش بسیار کے باوجود نہیں مل سکا: ① سقین دفین فاس ② ابو محمد صالح ہنسکوری ③ ابوالقاسم

۱۔ العجالة في الأحاديث المسلسلة: ص: ۵۱، رقم: ۳۶، دار البصائر - دمشق، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ۔
 علامہ محمد یاسین فادانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”المسلسل بالفاسيين: أخبرنا به حافظ العصر السيد محمد عبد الحي بن عبد الكبير الكتاني الفاسي، والزاهد الناسك الشريف أحمد التبر الفاسي، كلاهما عن السيد محمد بن جعفر بن الطائع الإدريسي الكتاني الفاسي، عن أبيه، عن أبي محمد عبد الله المدعو بالوليد العربي العراقي الحسيني الفاسي، عن الطيب بن عبد المجيد بن كيران الفاسي، عن محمد بن الطالب بن سودة الفاسي، عن أبي عبد الله محمد بن قاسم جسوس الفاسي، عن عمه أبي محمد عبد السلام بن حمدون جسوس الفاسي، عن الإمام عبد القادر الفاسي، عن عمه أبي السرور محمد بن أبي المحاسن يوسف الفاسي، عن أبي الذخائر محمد بن قاسم القصار الفاسي، عن سيدي رضوان بن عبد الله الجنوي، عن سقین دفین فاس، عن الشيخ أحمد بن أحمد زروق الفاسي، عن أبي عبد الله القوري، عن أبي موسى عمران بن موسى الجاناتي، عن أبي عمران موسى بن محمد العبدوسي، عن سيدي عبد العزيز القروي عن أبي الحسن الصغیر، عن أبي الفضل راشد الوليدي، عن أبي محمد صالح الهنسکوري، عن أبي القاسم بن زالف، وأبي موسى المؤمناني، وأبي الحسن بن البقال، عن ابن بشكوال، عن أبي محمد بن عتاب، عن أبيه، عن أبي محمد مكي، عن ابن أبي زيد، عن أبي ميمونة درأس بن إسماعيل الفاسي، عن ابن اللبّاد، عن يحيى بن عمر، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن مالك، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أكل طعاما، وذو عين ينظر إليه، فلم يطعمه، أصابه داء يقال له النفس، قال ابن الطيب: النفس العین، ونفسه أصابه بالعين، والحديث حسن، وله شواهد ربما ترقية لدرجة الصحة لغيره، والله أعلم“۔

بن زائف (۴) ابو موسیٰ موسیٰ مؤمنانی۔

نیز ”مناہل“ کی سند میں موجود امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرنے والے راوی ”ابو القاسم“ کی تعیین بھی نہیں ہو سکی، جبکہ ”عجالہ“ میں اس مقام پر عبدالرحمن بن قاسم لکھا ہے۔

اگر یہ درست ہے تو یہ ابو عبد اللہ عبدالرحمن بن قاسم بن خالد عتقی ”ثقة“ راوی ہے، جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرنے والا راوی ہے، لیکن پھر اس صورت میں عبدالرحمن بن قاسم عتقی (المتوفی ۱۹۱ھ) اور ابن لبان النخعی (المتوفی ۳۳۳ھ) کے شیخ فقیہ یحییٰ بن عمر بن یوسف اندلسی (المولد ۲۱۳ھ اور المتوفی ۲۸۹ھ) کے مابین انقطاع ہے، واللہ اعلم۔

روایت بطریق ابو محمد صالح، سنکوری کا حکم

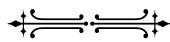
آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ سند میں موجود چار راویوں کے تراجم نہیں مل سکے: ① سقین دین فاس (۲) ابو محمد صالح، سنکوری (۳) ابو القاسم بن زائف (۴) اور ابو موسیٰ موسیٰ مؤمنانی، اور یہ بھی ملحوظ رہے کہ نفسِ متن کے بارے میں حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے، نیز جعفر رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے باطل ہے“، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ پر جھوٹ بولا گیا ہے“، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ جھوٹی حدیث ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ اس روایت کے متن کے بارے میں حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے، نیز جعفر رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے باطل ہے“، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ”یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ پر جھوٹ بولا گیا ہے“، حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ جھوٹی حدیث ہے“، اس لئے زیر بحث روایت کو اس طریق سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ تقریباً بالکل اس جیسی ایک غیر مسند روایت ”حصہ چہارم“ میں گزر چکی ہے۔



روایت نمبر (۱۴)

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: حضرت داؤد علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے چالیس دن روتے رہے اور چالیس دن گزرنے کے بعد کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے؟ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور فرمایا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں؟“۔

حکم: زیر بحث روایت کا پہلا جزء: ”حضرت داؤد علیہ السلام کا چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے سامنے روتے رہنا“ مرفوعاً (آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر) ”شدید ضعیف“ ہے، اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر بیان کر سکتے ہیں، اور دوسرا جزء ہے: ”داؤد علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے، اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور کہا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے، اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں؟“، یہ مرفوعاً سند کے ساتھ نہیں مل سکا، چنانچہ سند ملنے تک اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم بظاہر اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔

زیر بحث روایت کے دو اجزاء ہیں:

① حضرت داؤد علیہ السلام چالیس دن اللہ تعالیٰ کے سامنے روتے رہے۔

② چالیس دن گزرنے کے بعد کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے، اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور کہا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے، اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں۔

ذیل میں پہلے جزء اول کی پھر جزء ثانی کی تحقیق پیش کی جائے گی۔

① حضرت داود علیہ السلام چالیس دن اللہ تعالیٰ کے سامنے روتے رہے۔

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تفسیر“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني ابن لهيعة، عن أبي صخر، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك، سمعه يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظر إلى المرأة، فأهم، قطع على بني إسرائيل بعثا، فأوصى صاحب البعث، فقال: إذا حضر العدو، فقرب فلانا بين يدي التابوت، وكان التابوت في ذلك الزمان يستنصر به، من قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش، فقتل زوج المرأة، ونزل الملكان على داود، يقصان عليه قصته، ففطن داود، فسجد، فمكث أربعين ليلة ساجدا، حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه، وأكلت الأرض جبينه، وهو يقول في سجوده، فلم أحص من الرقاشي إلا هؤلاء الكلمات:

رب! زل داود زلة أبعد ما بين المشرق والمغرب، إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه، جعلت ذنبه حديثا في الخلوفا من بعده، فجاءه جبرائيل من بعد أربعين ليلة، فقال: يا داود! إن الله قد غفر لك الهم الذي هممت به، فقال داود: علمت أن الرب قادر على أن يغفر لي الهم الذي هممت به، وقد

^۱ جامع البيان: ۷۴/۲۰، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

عرفت أن الله عدل لا يميل، فكيف بفلان إذا جاء يوم القيامة، فقال: يا رب! دمي الذي عند داود؟ فقال جبرائيل: ما سألت ربك عن ذلك، ولئن شئت لأفعلن، قال: نعم، فخرج جبريل، وسجد داود، فمكث ما شاء الله، ثم نزل، فقال: قد سألت الله، يا داود! عن الذي أرسلتني فيه، فقال: قل لداود: إن الله يجمعكما يوم القيامة، فيقول: هب لي دمك الذي عند داود، فيقول: هو لك يا رب! فيقول: فإن لك في الجنة ما شئت وما اشتهيت عوضاً“.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: داؤد علیہ السلام نے جب عورت کی طرف دیکھا تو رنجیدہ ہو گئے، انہوں نے بنی اسرائیل سے ایک لشکر الگ کر کے تیار کیا، پھر لشکر کے امیر کو وصیت کرتے ہوئے کہا: جب دشمن سے سامنا ہو تو اس تابوت کے سامنے فلاں کو قریب کر دینا، اور اس زمانہ میں تابوت سے مدد چاہی جاتی تھی، جو شخص تابوت کے سامنے قریب کر دیا جاتا وہ نہیں لوٹتا حتیٰ کہ شہید ہو جاتا یا لشکر شکست کھا لیتا، جس کے نتیجہ میں اس عورت کا خاوند شہید ہو گیا، اور دو فرشتوں نے اتر کر داؤد علیہ السلام کے سامنے اس قصہ کو بیان کیا، تو داؤد علیہ السلام سمجھ گئے، پھر آپ سجدہ میں گر گئے، چالیس راتیں آپ حالت سجدہ میں رہے، یہاں تک کہ آپ کے سر پر آپ کے آنسوؤں سے گھاس اگ گئی، اور مٹی نے آپ کے رخسار کو کھالیا، اور میں نے (سند کے راوی) رقاشی سے ان کلمات کو محفوظ کیا ہے، داؤد علیہ السلام سجدہ میں یہ کہتے:

اے میرے رب! داؤد ایسی ذلت کا شکار ہو چکا ہے جو مشرق و مغرب کے مابین مسافت سے بڑھ کر دور کی ذلت ہے، اگر آپ داؤد کے ضعف پر رحم نہیں

کریں گے اور ان کے گناہوں کی بخشش نہیں کریں گے، تو آپ نے ان کے گناہوں کو ان کے بعد والے لوگوں میں ایک واقعہ بنا دیا ہے، سو چالیس راتوں کے بعد جبرائیل علیہ السلام آئے اور کہا: اے داؤد! اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس غم کی بخشش کر دی جس میں آپ غمگیں تھے، تو داؤد علیہ السلام نے کہا: مجھے یہ بات معلوم ہے کہ میرا رب اُس غم کی بخشش پر قدرت رکھتا ہے جس میں میں غمگیں ہوں، اور میں یہ بھی جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ عادل ہیں وہ کسی طرف مائل نہیں ہوتے، لیکن جب روزِ قیامت فلاں آکر کہے گا: اے رب! میرا خون داؤد علیہ السلام کے پاس ہے؟ تو جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ میں اس بارے میں آپ کے رب سے پوچھوں گا، اور اگر آپ چاہیں تو میں ایسا ضرور کروں گا، تو داؤد علیہ السلام نے فرمایا: جی ہاں، جبرائیل علیہ السلام بلندی پر تشریف لے گئے، اور داؤد علیہ السلام سجدہ میں گر گئے، جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا وہ اس حالت میں رہے، پھر جب جبرائیل علیہ السلام اترے، تو انہوں نے کہا: اے داؤد! جس غرض سے آپ نے مجھے بھیجا تھا میں نے اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ داؤد سے کہو: بے شک روزِ قیامت اللہ تعالیٰ تم دونوں کو اکٹھا کرے گا، پھر اللہ تعالیٰ اس شخص سے کہیں گے: داؤد علیہ السلام کا خون مجھے ہبہ کر دے، تو وہ کہے گا: اے میرے رب! یہ آپ کے لئے ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے: بطور عوض جنت میں تمہارے لئے ہر وہ چیز ہے جو تم چاہو، جس کی تمہیں خواہش ہو۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت امام طبری رحمہ اللہ نے اپنی ”تاریخ“ میں بھی تخریج کی

ہے، اور امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے امام ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف و البیان“^۱ میں اور امام ثعلبی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۲ میں تخریج کی ہے، نیز یہی روایت حکیم ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”نوادر الأصول“^۳ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی ابو صخر پر مشترک ہو جاتی ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو عمرو یزید بن ابان رقاشی بصری کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ فضل بن موسیٰ سیسنانی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ سلیمان اعمش رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کرتے ہیں: ”أتیت یزید الرقاشی وهو یقص، فجلست فی ناحية أستاذك، فقال لی: أنت هاهنا؟ قلت: أنا هاهنا فی سنة، وأنت فی بدعة“^۴۔ میں یزید رقاشی کے پاس آیا، وہ قصے بیان کر رہے تھے، میں ایک کونے میں ہو کر مسواک کرنے لگا، یزید رقاشی نے مجھ سے کہا: تم یہاں ہو؟ میں نے کہا: میں یہاں سنت میں مشغول ہوں، اور تم بدعت میں مشغول ہو۔

حافظ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ ”الطبقات الكبرى“^۵ میں فرتے ہیں: ”وكان ضعيفا

الثانية ۱۳۸۷ھ۔

^۱ الکشف والبيان المعروف تفسیر الثعلبی: ۸/۱۹۰، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ تفسیر البغوي معالم التنزيل: ۷/۸۲، ت: محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية وسليمان مسلم الحرش، دار طيبة - الرياض، الطبعة ۱۴۰۹ھ۔

^۳ نوادر الأصول في أحاديث الرسول: ۴/۲۳، رقم: ۸۳۲، ت: توفيق محمود تكله، دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۴ المجروحين: ۳/۹۸، ت: محمود ابراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۵ الطبقات الكبرى: ۷/۱۸۲، رقم: ۳۱۸۸، ت: محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔

قدریا۔“ یہ ضعیف تھا، قدری تھا۔

امام فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”کان یحیی بن سعید لا یحدث عن یزید الرقاشی، وکان عبد الرحمن یحدث عنه“^۱۔ یحیی بن سعید، یزید رقاشی سے احادیث روایت نہیں کرتے تھے، جبکہ عبد الرحمن ان سے احادیث روایت کرتے تھے۔

علامہ ابوطالب احمد بن حمید مشکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”قلت لأحمد بن حنبل: فیزید الرقاشی لم ترک حدیثه، بهوی کان فیہ؟ قال: لا، ولكن کان منکر الحدیث، وکان شعبة یحمل علیه، وکان قاصاً“^۲۔ میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ یزید رقاشی کی احادیث کیوں ترک کی گئی ہیں، اس ہوی (بدعت) کی وجہ سے جو ان میں موجود تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ایسا نہیں ہے، بلکہ وہ منکر الحدیث ہے، اور شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ان پر ”حمل“ فرماتے تھے، اور یہ قصہ گو تھا۔

حافظ عبد اللہ بن احمد اپنے والد امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں: ”یزید الرقاشی فوق أبان بن أبي عیاش، وکان یضعفه، وقال: کان شعبة یشبهه بأبان بن أبي عیاش“^۳۔ یزید رقاشی، ابان بن ابی عیاش سے بڑھ کر ہے، اور میرے والد ان کی تضعیف کرتے تھے، اور فرماتے کہ شعبہ رحمۃ اللہ علیہ، یزید رقاشی کو ابان بن ابی عیاش کے مشابہ قرار دیتے تھے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲۵۱/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۲۵۱/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۲۵۲/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حیدرآباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أما يزيد الرقاشي: فليس بشيء، هو ضعيف“^۱۔ یزید رقاشی لیس بشیء، ضعیف ہے۔

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: ”رجل صالح، لكن حديثه ليس بشيء“^۲۔ یہ نیک شخص ہے، لیکن اس کی حدیث لیس بشیء ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکنى“^۳ میں اسے ”متروك الحديث“ کہا ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۴ میں یزید کو ”متروك [الحديث]“ کہا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”كان واعظا بكاء، كثير الرواية عن أنس بما فيه نظر، صاحب عبادة، وفي حديثه صنعة“^۵۔ یہ واعظ، بہت زیادہ رونے والا شخص تھا، انس رضی اللہ عنہ سے کثرت سے روایات نقل کرتا تھا جس میں نظر ہے، عبادت گزار تھا، اور اس کی حدیث میں کچھ کاریگری ہے۔

امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لأن أذني أحب إلي من أن أروي عن يزيد الرقاشي“^۶۔ میں زنا کروں، مجھے یہ زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں یزید

^۱ معرفة الرجال برواية ابن محرز: ۷۱/۱، رقم: ۱۶۷، ت: محمد كامل القصار، مطبوعات مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۲ المجروحين: ۹۸/۳، ت: محمود ابراهيم زايد، دارالمعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۳ الكنى والأسماء: ص: ۵۷۱، رقم: ۲۳۲۳، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ۲۵۳، رقم: ۶۷۳، ت: بوران الضناوي، كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۵ھ۔

^۵ الجرح والتعديل: ۲۵۲/۹، رقم: ۱۰۵۳، دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى ۱۳۷۱ھ۔

^۶ الضعفاء الكبير: ۳۷۳/۴، رقم: ۱۹۸۳، ت: عبد المعطي أمين قلججي، دارالكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

رقاشی سے روایت کروں۔

امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لأن أقطع الطريق أحب إلي من أن أروي عن يزيد الرقاشي“^۱۔ میں راہ زنی کروں مجھے یہ زیادہ پسند ہے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”رجل صالح، سمعت يحيى بن معين ذكره فقال: رجل صدق“^۲۔ یہ نیک شخص ہے، میں نے یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ سچا شخص ہے۔

حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”فيه ضعف“^۳۔ اس میں ضعف ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے یزید کو ”متروك الحديث“ کہا ہے^۴۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحين“^۵ میں فرماتے ہیں: ”وكان من خيار عباد الله، من البكائين بالليل في الخلوات، والقائمين بالحقائق في السبرات، ممن غفل عن صناعة الحديث وحفظها، واشتغل بالعبادة وأسبابها حتى كان يقلب كلام الحسن فيجعله عن أنس عن النبي عليه الصلاة والسلام وهو لا يعلم، فلما كثر في روايته ما ليس من حديث أنس وغيره من الثقات بطل الاحتجاج

^۱ الضعفاء الكبير: ۳۷۳/۴، رقم: ۱۹۸۳، ت: عبد المعطي أمين قلعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ سؤالات أبي عبيد الآجري: ص: ۳۲۰، رقم: ۴۹۱، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۳۹۹ھ۔

^۳ تهذيب الكمال: ۶۹/۳۲، رقم: ۶۹۵۸، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ تهذيب الكمال: ۶۹/۳۲، رقم: ۶۹۵۸، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۵ المجروحين: ۹۸/۳، ت: محمود ابراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

به، فلا تحل الرواية عنه إلا على سبيل التعجب، وكان قاصدا، يقص بالبصرة ويبيكي الناس، وكان شعبة يتكلم فيه بالعظائم“۔

اللہ کے نیک بندوں میں سے تھا، رات کی تنہائی میں بہت زیادہ رونے والوں، ٹھنڈی صبح میں حقائق کے ساتھ قیام کرنے والوں میں تھا، حدیث کے حفظ اور اس میں مہارت سے بے خبر تھا، عبادت اور اس کے اسباب میں اتنا مشغول تھا کہ حسن رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو انس رضی اللہ عنہ کا کلام سمجھ کر نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی طرف بے خبری میں منسوب کر دیتا تھا، جب اس کی روایات میں کثرت سے انس رضی اللہ عنہ وغیرہ ثقات کی روایات میں ایسا ہوا تو اب اس سے احتجاج باطل ہے، اس سے روایت سوائے تعجب کے حلال نہیں ہے، وہ قصہ گوئی کرتا تھا، بصرہ میں لوگوں کو قصے سنا سنا کر رلاتا تھا، شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق بڑی بڑی باتیں کہی ہیں۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وليزيد الرقاشي أحاديث صالحة، عن أنس وغيره، ونرجو أنه لا بأس به برواية الثقات عنه من البصريين والكوفيين وغيرهم“۔ یزید رقاشی کی انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے صالح احادیث ہیں، اور مجھے امید ہے کہ یہ لا باس بہ ہے اُن روایات میں جو اس سے بصری، کوفی وغیرہ ثقہ لوگ روایت کریں۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغني“^۲ میں لکھتے ہیں: ”العابد، عن أنس، قال النسائي وغيره: متروك“۔ عابد ہے، یہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے، نسائی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے متروک کہا ہے۔

^۱ الکامل: ۱۳۱/۹، رقم: ۲۱۵۸، عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.
^۲ المغني في الضعفاء: ۵۳۴/۲، رقم: ۷۰۸۳، أبي الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکاشف“^۱ میں اسے ”ضعیف“ اور ”تلخیص المستدرک“^۲ میں ”واہ“ کہا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ ”البدایۃ والنہایۃ“^۳ میں ایک روایت کے تحت یزید بن ابان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه غیر مقبول الروایۃ عند الأئمة“۔ ائمہ کے نزدیک اس کی روایت مقبول نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یزید کو ”تقریب التہذیب“^۴ میں ”زاهد، ضعیف“ کہا ہے۔

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرائن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

پہلے جزء کا حکم (یعنی حضرت داؤد علیہ السلام کا چالیس دن اللہ تعالیٰ کے سامنے رونا)

آپ ماقبل تفصیل میں دیکھ چکے ہیں کہ زیر بحث پہلے جزء کی سند میں موجود راوی یزید بن ابان رقاشی کے بارے میں بعض ائمہ رجال نے جرح کے شدید الفاظ استعمال کئے ہیں، مکرر ملاحظہ فرمائیں:

^۱ الکاشف: ۳۸۰/۲، رقم: ۶۲۷۷، ت: محمد عوامۃ، دار القبلۃ للثقافۃ الإسلامیۃ - جدہ، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔
^۲ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۹۷/۲، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ البدایۃ والنہایۃ: ۴۱۷/۷، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن التركي، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
^۴ تقریب التہذیب: ص: ۵۹۹، رقم: ۷۶۸۳، ت: محمد عوامۃ، دار الرشید - سوریا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔

”میں نے احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ یزید رقاشی کی احادیث کیوں ترک کی گئی ہیں، اس ہوی (بدعت) کی وجہ سے جو ان میں موجود تھی؟ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: ایسا نہیں ہے، بلکہ وہ منکر الحدیث ہے، اور شعبہ رحمۃ اللہ علیہ ان پر ”حمل“ فرماتے تھے، اور یہ قصہ گو تھا“ (علامہ ابوطالب احمد بن حمید مشکانی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیثہ لیس بشی“، (حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابواحمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں زنا کروں یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں“ (امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں راہ زنی کروں مجھے یہ زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں یزید رقاشی سے روایت کروں“ (امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”اس سے احتجاج باطل ہے، اس سے روایت سوائے تعجب کے حلال نہیں ہے“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)۔

اور خاص اس تناظر میں کہ یزید بن ابان اسے نقل کرنے میں متفرد بھی ہے، یہ روایت کسی بھی طرح ضعفِ شدید سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت میں مذکور ”قتل“ کی مفصل حکایت جاننے کے لئے دیکھئے: حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا من گھڑت روایات پر تعاقب (ص: ۸۸)۔

اہم فائدہ:

زیر بحث روایت کی تفصیل مرفوع (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد) کے طور پر

آپ دیکھ چکے ہیں، تاہم حضرت داؤد علیہ السلام کا چالیس دن تک سجدہ میں روتے رہنا ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر ثابت ہے، ملاحظہ ہو:

امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۱ میں یہ اسرائیلی روایت حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”أخبركم أبو عمر بن حيوية وأبو بكر الوراق، قالاً: أخبرنا يحيى، قال: حدثنا الحسين، قال: أخبرنا ابن المبارك، قال: أخبرنا شبيل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قال: مكث أربعين يوماً ساجداً يعني داؤد، ولا يرفع رأسه، حتى نبت المرعى من دموع عينيه، حتى غطى رأسه، فنودي يا داؤد! أجائع فتطعم؟ أم ظمآن فتسقي؟ أم عار فتكسى؟ قال: فأجيب في غير ما طلب.

فنحب نوبة هاج العود فاحترق من حر جوفه، ثم أنزل الله التوبة والمغفرة، فقال: يا رب! اجعل خطيئتي في كفي، فكان لا يبسط كفه لطعام، ولا لشراب، ولا لشيء سوى ذلك إلا رآها فأبكته، قال: فإن كان ليؤتى بالقدرح ثلثاء ماء، فإذا تناوله أبصر خطيئة، فما يضعه على شفثيه حتى يفيض من دموعه“.

مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: داؤد علیہ السلام چالیس دن تک سجدہ کی حالت میں پڑے رہے، اور سر نہیں اٹھایا حتیٰ کہ ان کی آنکھوں کے آنسوؤں سے گھاس اگ گئی، حتیٰ کہ انہوں نے اپنے سر کو ڈھانپ لیا، پھر پکارا گیا: اے داؤد! آپ بھوکے ہیں کہ

^۱ کتاب الزهد والرقائق: ص: ۱۶۳، رقم: ۴۷۴: حبیب الرحمن الأعظمی، مؤسسة الريان - بیروت.

آپ کو کھلایا جائے؟ یا پیاسے ہیں کہ آپ کو پلایا جائے؟ یا برہنہ ہیں کہ آپ کو پہنایا جائے؟ راوی کہتے ہیں: داؤد علیہ السلام کی مطلوبہ چیز کے علاوہ کو قبول کیا گیا (یعنی گناہوں کی بخشش کو ذکر نہیں کیا)۔

اس کے بعد داؤد علیہ السلام سخت گریہ کرنے لگے، جس کے نتیجے میں آپ کے اندر کی حرارت سے لکڑی بھڑک اٹھی، تو اللہ نے توبہ و بخشش اتار دی، داؤد علیہ السلام نے عرض کیا: اے رب! میری لغزش میری ہتھیلی پر رکھ دیجئے، چنانچہ داؤد علیہ السلام کھانے کے لئے، پینے کے لئے، اور کسی چیز کے لئے اپنی ہتھیلی پھیلاتے تو اس پر نظر پڑ جاتی تو یہ آپ کو رلا دیتی، راوی کہتے ہیں: پھر اگر برتن لایا جاتا جس میں دو تہائی پانی ہوتا، آپ اسے تھامتے تو آپ کو اپنی لغزش نظر آ جاتی، آپ اسے اپنے ہونٹوں پر رکھتے ہی تھے کہ وہ برتن آپ کے آنسوؤں سے بہنے لگتا۔

یہی روایت حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے ”الرقۃ والبکاء“^۱ میں امام عبد اللہ

^۱ الرقة والبكاء: ص: ۲۳۹، رقم: ۳۳۹: محمد خیر رمضان یوسف، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۹ھ۔
حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے یہی روایت عبد العزیز بن ابی رواد رحمہ اللہ سے ان الفاظ سے تخریج کی ہے: ”حدثني محمد بن الحسين، قال: حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس، عن ابن أبي رواد، قال: سجد داود حتى دبرت جبهته وكفاه وركبته، وبكى وهو ساجد حتى نبت العشب من دموع عينيه، فكان ينادي: يا رب! فيقال له: أجامع فتطعم؟ أم ظمان فتسقى؟ أم عار فتكسى؟ ولا يذكر بخطيئته، فكان يزفر الزفرة يهيج العود من العشب، فيحترق ويحرق ما حوله من العشب.“ (الرقۃ والبکاء: ص: ۲۴۲، رقم: ۳۵۱: محمد خیر رمضان یوسف، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۹ھ)۔

اسی طرح حافظ ابن ابی الدنیا رحمہ اللہ نے بکر بن عبد اللہ المزنی رحمہ اللہ سے بھی ان الفاظ سے تخریج کی ہے: ”حدثني محمد، قال: حدثنا زيد بن الحباب، عن عبد ربه صاحب الحرير، عن بكر بن عبد الله المزني قال: مكث داود أربعين يوما ساجدا يبكي على خطيئته، حتى نبت البقل من دموعه، ثم زفر زفرة فهاج العود، قال: فنودي: أظمان فتسقى؟ أجامع فتطعم؟ أعار فتكسى؟ قال: فلم يرجع إليه بشيء، فازداد بكاء حتى انقطع صوته، فكان لا يسمع له إلا كهيئته الأثين، فعند ذلك غفر له.“ (الرقۃ والبکاء: ص: ۲۵۶، رقم: ۳۹۳: محمد خیر رمضان یوسف، دار ابن حزم - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۹ھ)۔

بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے تخریج کی ہے۔

② چالیس دن گزرنے کے بعد داؤد علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے۔

زیر بحث روایت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیاء علوم الدین“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے نقل کی ہے:

”وروي أنه عليه السلام لما طال بكاءه ولم ينفعه ذلك ضاق ذرعه واشتد غمه، فقال: يا رب! أما ترحم بكائي؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا داود! نسيت ذنبك وذكرتك بكاءك...“

”روایت کیا گیا ہے کہ جب داؤد علیہ السلام کا رونا طویل ہو گیا اور اس آہ و بکاؤ نے ان کو کچھ نفع نہیں دیا، تو ان کا دل تنگ ہو گیا اور غم بڑھ گیا، چنانچہ کہنے لگے: اے میرے رب! آپ کو میرے اس رونے پر رحم نہیں آتا؟ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی: اے داؤد! اپنی غلطی تجھے یاد نہیں، اور اپنا رونا یاد ہے۔۔۔“

^۱ احیاء علوم الدین: ۱۸۲/۴، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

”احیاء علوم الدین کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وروي أنه عليه السلام لما طال بكاءه ولم ينفعه ذلك ضاق ذرعه واشتد غمه، فقال: يا داود! نسيت ذنبك وذكرتك بكاءك، فقال: إلهي وسيدي! كيف أنسى ذنبي؟ وكنت إذا تلوت الزبور كف الماء الجاري عن جريه، وسكن هبوب الريح، وأظلني الطير على رأسي، وأنست الوحوش إلى محرابي، إلهي وسيدي! فما هذه الوحشة التي بيني وبينك؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا داود! ذلك أنسى الطاعة، وهذه وحشة المعصية، يا داود! آدم خلق من خلقي خلقتة بيدي، ونفخت فيه من روحي، وأسجدت له ملائكتي، وأبست ثوب كرامتي، وتوجته بتاج وقاري، وشكالي الوحدة فزوجته حواء أمتي، وأسكنته جتي، عصاني فطردته عن جواري عريانا ذليلا، يا داود! اسمع مني والحق أقول: أطعنا فأطعناك، وسألنا فأعطيناك، وعصيتنا فأمهلناك، وإن عدت إلينا على ما كان منك قبلناك“۔

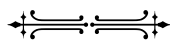
دوسرے جزء کا حکم

مذکورہ روایت مرفوعاً سند کے ساتھ ہمیں کہیں نہیں مل سکی، چنانچہ اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم بظاہر اسے اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں، واللہ اعلم۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

آپ ماقبل تفصیل میں ملاحظہ کر چکے ہیں کہ زیر بحث روایت کا پہلا جزء: ”حضرت داؤد علیہ السلام کا چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے سامنے روتے رہنا“ مرفوعاً (آپ ﷺ کے ارشاد کے طور پر) ”شدید ضعیف“ ہے، اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر بیان کر سکتے ہیں۔

اور دوسرا جزء ہے: ”داؤد علیہ السلام نے چالیس دن گزرنے کے بعد کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے، اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور کہا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے، اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں“، یہ مرفوعاً سند کے ساتھ نہیں مل سکا، چنانچہ سند کے ملنے تک اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم بظاہر اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۵

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے اہل خانہ کے لئے کوئی چیز خریدے، پھر وہ اسے اپنے ہاتھ سے اٹھا کر ان کے پاس لائے، تو اس کے ستر سال کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔“

حکم: من گھڑت

روایت کا مصدر

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۱ میں فرماتے ہیں:

”الدیلمی: أخبرنا أبي، أخبرنا الميداني، أخبرنا أحمد بن الخضر الصامت، أخبرنا علي بن الحسن الصيقلی، حدثنا أبو بكر محمد بن [نيطر] الديرعاقولي، حدثنا محمد بن زكريا الغلابي، حدثنا عبد الله بن الضحاك، عن الهيثم بن عدي، قال: اشترى أبو بكر الصديق كرش شاة وهو خليفة، فأخذه بيده وهو يتجر في السوق، فدنا منه عمر، فقال: أنا أحمله عنك، فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (من اشترى لعياله شيئاً، ثم حمله بيده إليهم، حظر [كذا فيه، والصحيح: حط] عنه ذنب سبعين سنة)“.

ہیثم بن عدی کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے دوران بکری کی اوجھ خریدی، ابو بکر رضی اللہ عنہ بازار میں اوجھ کو اپنے ہاتھ سے اٹھائے ہوئے

^۱الزیادات علی الموضوعات: ۵۰۶/۱، رقم: ۶۱۱، ت: رامز خالد حاج حسن، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

خریداری کر رہے تھے کہ عمر رضی اللہ عنہ پاس آئے اور کہا: میں آپ کا سامان اٹھالیتا ہوں، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے: جو شخص اپنے اہل خانہ کے لئے کوئی چیز خریدے، پھر وہ اسے اپنے ہاتھ سے اٹھا کر ان کے پاس لائے، تو اس کے ستر سال کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سیوطی کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الزیادات“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”الغلابی یضع“۔ (سند میں موجود راوی) غلابی حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ”المقاصد الحسنة“^۲ میں زیر بحث روایت حافظ دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وأحسبه باطلا“۔ اور میں اسے باطل سمجھتا ہوں۔

علامہ ابن طولون رحمۃ اللہ علیہ نے ”الشدرة“^۳ میں، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”كشف الخفاء“^۴ میں اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف“^۵ میں

^۱ الزیادات علی الموضوعات: ۵۰۷/۱، رقم: ۶۱۱، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۲ المقاصد الحسنة: ص: ۴۱۶، رقم: ۶۱۳، ت: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۳ الشدرة في الأحاديث المشتهرة: ۳۵۵/۱، رقم: ۵۳۲، ت: کمال بن بسیونی زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔

^۴ كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: ۱۹/۲، رقم: ۱۵۸۲، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۵ إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: ۳۷۱/۶، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۱ میں زیر بحث روایت فصل ثالث میں ذکر کر کے فرماتے ہیں:

” (می) من حدیث أبی بکر الصدیق، وفيه الهیثم بن عدي ومحمد بن زكريا الغلابي، وسئل عنه الحافظ ابن حجر، فقال: باطل، والله أعلم.“
اسے دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حدیث سے تخریج کیا ہے، اور اس میں ہیثم بن عدی اور محمد بن زکریا غلابی ہیں، اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ باطل ہے، واللہ اعلم۔

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ”فتاویٰ“^۲ میں زیر بحث اور دیگر احادیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”هذه الأحادیث كلها كذب، موضوعة، لا يحمل رواية شيء منها إلا لبيان أنها كذب مفترى على النبي صلى الله عليه وسلم، كما أفاد ذلك الحافظ السيوطي، شكر الله سعيه.“
یہ تمام احادیث جھوٹ، من گھڑت ہیں، ان میں سے کچھ بھی روایت کرنا حلال نہیں ہے، الا یہ کہ یہ بیان کر دیا جائے کہ یہ

^۱ تنزیہ الشریعة: ۱۹۷/۲، رقم: ۳۳، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار

الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۲ الفتاویٰ الحدیثیة: ص: ۱۷۴، دار المعرفة - بیروت۔

رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ، افتراء باندھا گیا ہے، جیسا کہ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ سود مند بات فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ ان کی مساعی کی انہیں جزاء دے۔

علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الخفاء“^۱ میں علامہ ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں فرماتے ہیں:

”فيه العلائي [كذا فيه، والصحيح: الغلابي] يضع، وسئل ابن حجر عن هذا الحديث، فأجاب بأنه باطل“۔ اس میں غلابی ہے جو گھڑتا ہے، اور اس حدیث کے بارے میں ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا تو آپ نے جواب میں کہا: یہ باطل ہے۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعة“^۳ میں فرماتے ہیں:

”ذكره في الذيل، وفي إسناده وضاع، وقال ابن حجر: هذا حديث باطل“۔ اسے سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذیل“ میں ذکر کیا ہے، اور اس کی اسناد میں حدیث گھڑنے والا ہے، اور ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث باطل ہے۔

^۱ کشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: ۲/۲۳۷، رقم: ۲۴۲۳، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۱ھ۔

^۲ تذكرة الموضوعات: ص: ۱۳۶، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية: ص: ۱۵۳، رقم: ۴۶، ت: عبدالرحمن بن يحيى المعلمي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

سند میں موجود راوی ابو جعفر محمد بن زکریا بن دینار غلابی ضبی بصری (المتوفی ۲۹۰ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کے اقوال

حافظ عبد الباقی بن قانع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا يحيى الساجي عن حديث إسرائيل أبي موسى، عن الحسن، عن عبد الرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فقلت: سمعته من الصلت بن مسعود؟ فقال: هذا حديث وضعه زكريا، فسرقه منه زكريا، أراد بزكريا الأول موسى بن زكريا التستري، وبالثاني محمد بن زكريا الغلابي“۔^۱

میں نے ابو یحییٰ ساجی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث: اسرائیل بن موسیٰ، عن الحسن، عن عبد الرحمن بن سمرة ”لا تسأل الإمارة“ کے بارے میں پوچھتے ہوئے کہا: یہ آپ نے صلت بن مسعود سے سنی ہے؟ ابو یحییٰ ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کو زکریا نے گھڑا ہے، اور اس سے زکریا نے سرقہ کیا ہے، (حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ابو یحییٰ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے زکریا سے زکریا تستری مراد لیا ہے، اور دوسرے سے محمد بن زکریا غلابی مراد لیا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن زکریا غلابی کو ”ثقات“^۲ میں ان الفاظ سے ذکر کیا ہے: ”کان صاحب حکایات وأخبار، يعتبر حديثه إذا روى عن الثقات، لأنه في روايته عن المجاهيل بعض المناكير“۔ غلابی حکایات اور خبریں بیان کرتا تھا، اور اس کی حدیث کا اعتبار اس وقت کیا جائے گا جب یہ ثقہ سے روایت کرے، کیونکہ اس کی روایت میں مجاہیل سے بعض مناکیر منقول ہیں۔

^۱ الإرشاد: ۵۲۷/۲، رقم: ۲۳۵، ۲۳۶، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۲ الثقات: ۱۵۴/۹، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن، الطبعة الأولى ۱۳۹۳ھ۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ”الضعفاء“^۱ میں فرماتے ہیں: ”یضع [الحديث]“. غلابی حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الموضوعات“^۲ میں، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغنی“^۳ اور ”دیوان“^۴ میں، علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزیادات“^۵ میں، اور علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۶ میں امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن مندہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”صاحب أخبار، تکلم فیہ“^۷ غلابی خبریں بیان کرنے والا ہے، اس کے بارے میں کلام کیا گیا ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں: ”قلت: وقد روى محمد بن زكريا الغلابي بإسناده عن ابن عباس، عن حليلة هذه القصة بزيادات كثيرة، وهي لي مسموعة، إلا أن محمد بن زكريا هذا متهم [بالوضع] فالاقتصار على ما هو معروف عند أهل المغازي أولى، والله أعلم، ثم إنني استخرت الله

^۱ الضعفاء والمتروكون: ص: ۳۵۰، رقم: ۴۸۳، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
^۲ كتاب الموضوعات: ۳۸۱/۱، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

^۳ المغنی: ۱۹۶/۲، رقم: ۵۵۱۲، ت: نور الدین عتر، إدارة إحياء التراث الإسلامي - قطر۔
^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۳۵۱، رقم: ۳۷۱۲، ت: حماد بن محمد الانصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ الزیادات علی الموضوعات: ص: ۲۸۶، رقم: ۳۲۴، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۶ تنزیہ الشریعة: ۱۰۵/۱، رقم: ۱۱۸، ت: عبد الله الغماري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔
^۷ انظر لسان الميزان: ۱۴۰/۷، رقم: ۶۷۹۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

تعالیٰ فی إیرادها، فوقعت الخیرة علی إلحاقه بما تقدمه من نقل أهل المغازی، لشهرته بین المذكورین“^۱۔ میں کہتا ہوں: اس واقعہ کو محمد بن زکریا غلابی نے اپنی اسناد سے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، عن حلیمہ کی سند سے کئی اضافوں کے ساتھ نقل کیا ہے، اور مجھے اس قصہ کی سماعت حاصل ہے، تاہم محمد بن زکریا مستم بالوضع ہے، چنانچہ جو اہل مغازی کے ہاں معروف ہے اسی پر اکتفاء اولیٰ ہے، واللہ اعلم، پھر میں نے اس قصہ کو لانے کے لئے استخارہ کیا، مجھے گزشتہ اہل مغازی کی نقل کے ساتھ اس کو ملحق کرنے میں خیر محسوس ہوئی، کیونکہ یہ مذکورہ لوگوں میں شہرت یافتہ ہے۔

حافظ ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”جامع الآثار“^۲ میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تاریخ“^۳ میں ایک حدیث کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ ثقات، إلا محمد بن زکریا، وهو الغلابی المذكور، فهو آفته“۔ اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں، سوائے محمد بن زکریا غلابی کے، اور وہ مذکورہ غلابی ہے، تو وہی اس کی آفت ہے۔

^۱ دلائل النبوة: ۱/۱۳۹، ت: عبد المعطي قلنجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۹ھ۔

^۲ جامع الآثار: ۷/۲۷۴، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح للبحث العلمي، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ۔

^۳ انظر لسان الميزان: ۷/۱۴۰، رقم: ۶۷۹۱، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

”لسان الميزان“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال الحاكم في تاريخه: حدثنا الحسن بن محمد، حدثنا محمد بن زكريا، حدثنا إبراهيم بن بشار، حدثنا سفيان، عن ابن المنكدر، عن جابر رضي الله عنه، رفعه: لا تسبوا ربيعة ومضر، فإنهما كانا مسلمين، ولا تسبوا ضبة من أد، ولا تميم بن مرة، ولا أسد بن خزيمه، فإنهم كانوا على دين إسماعيل. رواه ثقات إلا محمد بن زكريا، وهو الغلابي المذكور، فهو آفته“۔

حافظ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”محمد بن زکریا الغلابی و موسی بن زکریا، حافظان صاحباً أخبار وأشعار، ولهما روايات كثيرة، لكنهما ضعيفان متكلم فيهما“۔ محمد بن زکریا غلابی اور موسی بن زکریا دونوں حافظ، صاحب اخبار و اشعار تھے، ان کی بہت زیادہ مرویات ہیں، لیکن دونوں ضعیف، متکلم فیہ تھے۔

حافظ سمعانی رحمۃ اللہ علیہ ”الأنساب“^۲ میں فرماتے ہیں: ”وسمعت بعض الحفاظ ينسبه إلى التشيع“۔ میں نے بعض حفاظ کو سنا وہ اسے تشیع کی طرف منسوب کرتے تھے۔

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المغني“^۳ میں ایک حدیث کے تحت غلابی کو ”أحد الضعفاء“ کہا ہے۔

حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ دمشق“^۴ میں مزاحم بن عبد الوارث کے ترجمہ میں ایک حدیث کی تخریج کر کے فرماتے ہیں: ”غریب جدا، والغلابی ضعیف“۔ یہ حدیث غریب جدا ہے، اور غلابی ضعیف ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“^۵ میں محمد بن زکریا غلابی کے

^۱ الإرشاد: ۵۲۸/۲، رقم: ۲۳۶، ۲۳۵، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۲ الأنساب: ۹۵/۱۰، رقم: ۲۹۳۹، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۹۷ھ۔

^۳ المغني عن حمل الأسفار: ۷۷۲/۲، رقم: ۲۸۳۹، ت: أبو محمد أشرف، مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ تاريخ دمشق: ۳۷۳/۵۷، رقم: ۷۳۴۶، ت: عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵ ميزان الاعتدال: ۵۵۰/۳، رقم: ۷۵۳۷، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

”میزان الاعتدال“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”الصولی، حدثنا الغلابی، حدثنا إبراهيم بن بشار، عن سفیان، عن أبي الزبير، قال: كنا عند جابر، فدخل علي بن الحسين، فقال جابر: دخل الحسين، فضمه النبي صلى الله عليه وسلم إليه

ترجمہ میں اسے ”ضعیف“ کہا ہے، پھر غلابی کی ایک حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں: ”فہذا کذب من الغلابی“۔ یہ غلابی کی طرف سے جھوٹ ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں بشر بن مہران خصاف کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”قد روی عنہ محمد بن زکریا الغلابی [لکن الغلابی] متہم“۔ اس سے محمد بن زکریا غلابی نے روایت کیا ہے، لیکن غلابی متہم ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں ایک حدیث کے تحت غلابی کو ”متہم“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”التلخیص الحبیر“^۳ میں محمد بن زکریا غلابی کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں محمد بن زکریا غلابی کو وضاعین و متہمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

اہم نوٹ:

ان عبارتوں کے ساتھ ساتھ یہ اصل ملحوظ رہے کہ ہر شدید ضعیف راوی کی ہر

وقال: یولد لابنی هذا ابن یقال له علی، إذا کان یوم القیامة نادى مناد: لیقم سید العابدین، فیکوم هذا، ویولد له [ولد، یقال له] محمد، إذا رأیته یا جابر! فاقراً علیہ منی السلام. فہذا کذب من الغلابی“.

^۱ میزان الاعتدال: ۳۲۵/۱، رقم: ۱۲۲۴، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت.

^۲ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۱۴۷، رقم: ۳۲۰، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبة الرشد - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۳ تلخیص الحبیر: ۸۴/۴، ت: عادل أحمد وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.

^۴ تنزیہ الشریعة: ۱۰۵/۱، رقم: ۱۱۸، ت: عبد الله محمد الصدیق الغماری، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ.

ہر روایت کا مردود ہونا ضروری نہیں، بلکہ ائمہ حدیث بعض ایسے راویوں کی بعض روایات دیگر قرائن و شواہد کی وجہ سے فضائل کے باب میں قبول بھی کر لیتے ہیں۔

سند میں موجود راوی ابو عبد الرحمن ہیشم بن عدی بن عبد الرحمن بن زید بن اسید بن جابر طائی اخباری مؤرخ کوفی (المتوفی ۲۰۷ھ) کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام

حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ہیشم بن عدی کے بارے میں فرمایا ہے: ”لیس بثقة، کان یکذب“^۱۔ لیس بثقة ہے، یہ جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ عباس دوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت بعض أصحابنا يقول: قالت جارية الهيثم بن عدي: كان مولاي يقوم عامة الليل يصلي، فإذا أصبح جلس يكذب“^۲۔ میں نے اپنے بعض ساتھیوں کو فرماتے سنا ہے، ہیشم بن عدی کی باندی کہتی ہے: میرا آقائے کے اکثر حصہ میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتا تھا، پھر جیسے ہی صبح ہوتی تو بیٹھ کر جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الهيثم بن عدي أوثق عندي من الواقدي، ولا أرضاه في الحديث، ضعيف، ولا في الأنساب، ولا في شيء“^۳۔ ہیشم بن عدی میرے نزدیک واقدی سے اوثق ہے، اور میں حدیث میں ان سے راضی نہیں ہوں، اور نہ انساب میں، اور نہ کسی اور چیز میں، یہ ضعیف ہے۔

حافظ عبد الملک بن عبد الحمید میمون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ذاکروا أبا عبد الله

^۱ تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدوری: ۲۶۷/۱، رقم: ۱۷۶۷، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔

^۲ تاریخ یحییٰ بن معین بروایۃ الدوری: ۲۶۷/۱، رقم: ۱۷۶۸، ت: عبد اللہ أحمد حسن، دار القلم - بیروت۔

^۳ انظر الضعفاء الكبير: ۳۵۲/۴، رقم: ۱۹۵۹، ت: عبد المعطي أمين قلنجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

بحديث، وأنا حاضر، فقال: من يروى هذا كذب، فقال له رجل: الهيثم بن عدي عن مجالد، فتبسم أبو عبد الله متعجباً من ذلك، وأظنه قد قال في هذا الموضع: كذب“^۱۔ محدثین ابو عبد اللہ (یعنی احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ) سے حدیث کا مذاکرہ کر رہے تھے، اور میں موجود تھا، ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: یہ جھوٹ کس نے روایت کیا ہے؟ تو ایک شخص نے کہا: ہیشم بن عدی نے مجالد سے روایت کیا ہے، ابو عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس پر تعجب کرتے ہوئے مسکرائے، اور میرا خیال ہے آپ نے اس موقع پر یہ (بھی) کہا: جھوٹ کہا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”التاریخ الکبیر“^۲ اور ”الضعفاء“^۳ میں ہیشم بن عدی کے بارے میں ”سکتوا عنه“ فرمایا ہے۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۴ میں فرماتے ہیں: ”ساقط، قد كشف قناعه“۔ یہ ساقط ہے، اس کا معاملہ کھل کر واضح ہو گیا تھا۔ حافظ عجلی رحمۃ اللہ علیہ ”الثقات“^۵ میں فرماتے ہیں: ”كذاب، وقد رأيتہ“۔ یہ جھوٹا ہے، میں نے اسے دیکھا ہے۔

^۱ انظر الضعفاء الكبير: ۳۵۲/۴، رقم: ۱۹۵۹، ت: عبد المعطي أمين قلنجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ التاريخ الكبير: ۱۰۵/۸، رقم: ۱۲۱۱۳، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۳ الضعفاء الصغير: ص: ۱۲۲، رقم: ۳۹۰، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۴ أحوال الرجال: ص: ۳۳۹، رقم: ۳۷۳، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث إكادمي - فيصل آباد باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۵ تاريخ الثقات: ص: ۴۶۲، رقم: ۱۷۵۷، ت: عبد المعطي أمين قلنجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

حافظ ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے ہیشم بن عدی کو ”لیس بشيء“ کہا ہے^۱۔
حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”متروک الحدیث، محلہ محلہ الواقدي“^۲۔ یہ متروک الحدیث ہے، اس کا مقام، واقدی کا مقام ہے۔
حافظ یعقوب بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”والہیشم بن عدي كانت له معرفة بأمر الناس وأخبارهم، ولم يكن في الحديث بالقوي، ولا كانت له به معرفة، وبعض الناس يحمل عليه في صدقه“^۳۔ ہیشم بن عدی کو لوگوں کے امور اور ان کی خبروں کی معرفت تھی، اور یہ حدیث میں قوی نہیں تھا، اور اسے حدیث کی معرفت نہیں تھی، اور بعض لوگ اس کی سچائی میں اس پر ”حمل“ کرتے تھے۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ہیشم بن عدی کو ”کذاب“ کہا ہے^۴۔
حافظ یعقوب بن سفیان فسوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعرفة“^۵ میں ہیشم بن عدی کو ”کذاب“ کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۶ میں ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

^۱سؤالات البرذعي: ص: ۱۶۱، رقم: ۲۳۲، ت: أبو عمر محمد بن علي، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔

^۲الجرح والتعديل: ۸۵/۹، رقم: ۳۵۰، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳تاریخ بغداد: ۷۹/۱۶، رقم: ۷۳۴۴، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴سؤالات أبي عبيد الآجري: ۳۱۱/۲، رقم: ۱۹۶۰، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۵كتاب المعرفة والتاريخ: ۵۶/۳، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۶الضعفاء والمتروكين: ص: ۲۴۱، رقم: ۶۳۷، ت: بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ میثم بن عدی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”سکن مکہ، وکان یکذب“^۱۔ میثم بن عدی مکہ میں رہتا تھا اور یہ جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۲ میں میثم بن عدی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وکان من علماء الناس بالسير، وأيام الناس، وأخبار العرب إلا أنه روى عن الثقات أشياء، كأنها موضوعة، يسبق إلى القلب أنه كان يدلسها، فالتزق تلك العضلات به، ووجب مجانبة حديثه على علمه بالتاريخ ومعرفته بالرجال، ولكن صناعة الحديث صناعة من لم يقنع بيسير ما سمع عن كثير ما فاتته، لم يعلم فيها [كذا فيه، وفي بعض المصادر: فإنه لم يفلح فيها^۳]، وإن لم يقل حديثه على الأيام، لبالحري أن لا يستحليه الأنام [كذا فيه، وفي بعض المصادر: وإن من لم يقبل حديثه على الأيام لبالحري أن لا يستحلبه الأيام^۴]، وكل من حدث عن كل من سمع في الأيام وبكل ما عنده عرض نفسه للقدح والملام.“

ولست أعلم للمحدث إذا لم يحسن صناعة الحديث خصلة خيرا له من أن ينظر إلى كل حديث، يقال له: إن هذا غريب، ليس عند

^۱ الثقافیة۔ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۲ انظر لسان الميزان: ۳۶۲/۸، رقم: ۸۳۱۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۳ المجروحین: ۹۳/۳، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۴ انظر الأنساب للسمعاني: ۲۶/۹، رقم: ۲۵۵۸، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

^۵ انظر الأنساب للسمعاني: ۲۶/۹، رقم: ۲۵۵۸، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

غيرك، أن يضرب عليه من كتابه ولا يحدث به، لئلا يكون ممن يتفرد دائماً، لو أراد الحاسد [كذا فيه، وفي بعض المصادر: بما لو أراد الحاسد^ل أن يقدح فيه تهيأ له، ولا يسعه أن يروي إلا عن شيخ ثقة بحديث صحيح يكون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقل العدل من العدل موصولاً“.

ہیثم بن عدی ان لوگوں میں شمار ہوتا ہے جو سوانح عمری، لوگوں کے احوال، اور عرب کی خبروں کا علم رکھتے ہیں، مگر یہ ثقہ لوگوں کے انتساب سے ایسی چیزیں روایت کرتا تھا گویا کہ وہ گھڑی ہوئی ہوں، دل میں یہ بات آ جاتی ہے کہ ہیثم ان احادیث میں تدلیس کرتا ہے، چنانچہ یہ معضلات اسی سے جا ملیں، اور اس کی حدیثوں سے کنارہ کشی واجب ہو گئی، باوجودیکہ اسے تاریخ کا علم تھا، اور اسے رجال کی معرفت تھی، لیکن صناعت حدیث اس شخص کا کام ہے جو کثیر فوت شدہ کو چھوڑ کر معمولی پر قناعت نہیں کرتا، کیونکہ ایسا شخص صناعت میں کامیاب نہیں ہوتا اور اگر اس کی حدیث زمانہ میں مقبول نہ ہو تو مناسب ہے کہ زمانہ اسے حاصل نہ کرے، اور جو شخص زمانہ میں جس کسی سے کچھ سنے اور جو کچھ اس کے پاس ہو اسے آگے روایت کر دے، تو وہ شخص خود کو مذمت و ملامت کا نشانہ بناتا ہے۔

اور جو محدث صناعت حدیث سے اچھی طرح واقف نہ ہو میں اس کے لئے اس سے بہتر خصلت نہیں پاتا کہ وہ ہر ایسی حدیث پر غور کرے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ غریب ہے، آپ کے علاوہ کے پاس نہیں ہے، یہ محدث اپنی کتاب سے اسے خارج کر دے، اور اسے بیان نہ کرے، تاکہ یہ ان لوگوں میں شمار نہ ہو جو

لہ انظر الأنساب للسمعاني: ۲۶۷، رقم: ۲۵۵۸، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدکن - الهند، الطبعة الاولى ۱۳۹۷ھ۔

ہمیشہ متفرد ہو جاتے ہیں، وجہ یہ ہے کہ اگر کسی حاسد کا اس کی مذمت کا اردہ ہو گا تو وہ (اسے دیکھ کر) اس کی مذمت کے لئے تیار ہو جائے گا، اور اس کے لئے صرف اس کی گنجائش ہے کہ ثقہ شیخ سے ایسی صحیح حدیث روایت کرے جو رسول اللہ ﷺ تک وصل کے ساتھ عادل کے عادل سے نقل کے ساتھ منقول ہو۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں حسن بن عمارہ کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”والہیثم بن عدی لا يعتمد علی روایاتہ عن روى عنهم، لأنه ضعيف جدا“. ہیثم بن عدی کے مروی عنہم سے منقول اس کی روایات پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ ہیثم بن عدی شدید ضعیف (راوی) ہے۔

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۲ ہیثم بن عدی کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”والہیثم بن عدی ما أقل ما له من المسندات، وإنما هو صاحب أخبار، وأسمار، ونسب وأشعار“. ہیثم بن عدی کی مسند روایات کتنی کم ہیں، اور یہ صرف خبر، قصے، نسب اور اشعار والا تھا۔

حافظ دارقطنی رحمہ اللہ نے ”الضعفاء“^۳ میں ہیثم بن عدی کو ”[ضعیف]“

^۱ الکامل فی ضعفاء: ۱۱۲/۳، رقم: ۴۴۵، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۲ الکامل فی ضعفاء: ۴۰۱/۸، رقم: ۲۰۲۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.

^۳ الضعفاء والمتروكون: ص: ۳۸۸، رقم: ۵۶۵، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ.

حافظ ابو بکر برقانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: امام دارقطنی رحمہ اللہ ان اوراق (یعنی اس کتاب) میں حروف مجتم کی ترتیب پر ان راویوں کو لے کر آئے ہیں جن کا ”متروک“ ہونا ہمارے اور امام دارقطنی رحمہ اللہ کے درمیان قرار پایا ہے، حافظ ابو بکر برقانی رحمہ اللہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو بكر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالت محاورتي مع أبي منصور إبراهيم بن

کہا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۱ میں ہیثم بن عدی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”حدث عن جماعة من الثقات أحاديث منكورة“۔
ہیثم بن عدی ثقات کی جماعت کے انتساب سے منکر احادیث بیان کرتا ہے۔

حافظ ابن یونس ”تاریخ مصر“^۲ میں ہیثم بن عدی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”الهیثم غیر موثق“۔ ہیثم غیر ثقہ ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ ہیثم بن عدی کے بارے میں ”المسند“^۳ میں فرماتے ہیں: ”الهیثم بن عدي في فضله و جلالته يوجد في حديثه المناكير عن الثقات، قال البخاري: سكتوا عنه“۔ ہیثم بن عدی کی فضیلت و جلالت کے باوجود اس کی احادیث میں مناکیر پائی جاتی ہیں، بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: سکتوا عنه۔

حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۴ میں ہیثم بن عدی کے بارے میں

الحسين بن حنبل، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات“۔ (الضعفاء والمتروكون: ص: ۹۵، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔
المدخل إلى الصحيح: ص: ۲۲۵، رقم: ۲۱۹، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

انظر لسان الميزان: ۳۳۳/۸، رقم: ۸۳۱۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

المسند المستخرج على صحيح مسلم: ۸۵/۱، رقم: ۲۶۸، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۸۹۵/۳، رقم: ۸۱۲، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

فرماتے ہیں: ”کبیر المحل، غیر متفق علیہ عند الحفاظ، لینوہ، ذو تصانیف، ومعرفة بهذا الشأن“. بڑے مقام والا ہے، حفاظ کے نزدیک غیر متفق ہے، انہوں نے اسے ”لین“ کہا ہے، تصانیف والا ہے، اور اس فن میں اس کی معرفت ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شعب الإیمان“^۱ میں ایک روایت کے تحت بیثم بن عدی کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ذخیرة الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت بیثم کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے بیثم بن عدی کو ”المغنی“^۳ اور ”دیوان“^۴ میں ”ترکوه“، ”المقتنی“^۵ میں ”واہ“ اور ”العبر“^۶ میں ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ نے ”البدر المنیر“^۷ میں ایک روایت کے تحت

^۱ شعب الإیمان: ۳۹۵/۱۱، رقم: ۸۷۲۶، ت: مختار أحمد الندوی، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔
^۲ ذخیرة الحفاظ: ص: ۱۷۰۴، رقم: ۳۸۳۸، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوای، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۴۸۸/۲، رقم: ۶۸۰۸، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۴۲۳، رقم: ۴۵۱۱، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ المقتنی فی سرد الكنى: ۳۶۹/۱، رقم: ۳۸۲۴، ت: محمد صالح عبد العزيز، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۶ العبر فی خبر من غیر: ۲۷۷/۱، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

^۷ البدر المنیر فی تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير: ۴۲۳/۱، ت: أبو محمد عبد الله بن سلمان،

ہیثم کو ”أحد الهلکی“ کہا ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الزوائد“ میں ایک مقام پر ہیثم بن عدی کو ”متروک“^۱ اور دوسرے مقام پر ”کذاب“^۲ لے کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الإصابة“ میں ایک مقام پر ایک روایت کے تحت ہیثم بن عدی کو ”متروک“^۳ اور ایک دوسرے مقام پر ”واہ“^۴ لے کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ نے ”تنزیہ“^۵ میں ہیثم بن عدی کو وضاعین و مستمین کی فہرست میں شمار کیا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں اسے باطل سمجھتا ہوں“، علامہ ابن طولون رحمۃ اللہ علیہ، علامہ عجlonی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

^۱ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۴۳/۹، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.

^۲ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۰/۱۰، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.

^۳ الإصابة في تمييز الصحابة: ۳۶۱/۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية -

بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۴ الإصابة في تمييز الصحابة: ۲۵/۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية -

بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۵ تنزيه الشريعة: ۱۲۴/۱، رقم: ۲۴، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب

العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”باطل“ کہا ہے، علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

نیز حافظ ابن حجر ہیتمی مکی رحمۃ اللہ علیہ زیر بحث اور بعض دیگر روایات نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”یہ تمام احادیث جھوٹ، من گھڑت ہیں، ان میں سے کچھ بھی روایت کرنا حلال نہیں ہے“، علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

الحاصل اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

زیر بحث روایت کی تفصیل آپ کے سامنے آچکی ہے، تاہم اہل خانہ کے لئے خریدی اشیاء خود اٹھا کر چلنا طریقہ سلف ہے، چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی ”فضائل الصحابة“ میں ہے:

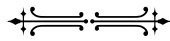
”حدثنا عبد الله، قال: حدثني سريج بن يونس، قتنا علي بن هاشم، عن صالح بياع الأكسية، عن أمه، أو جدته، قالت: رأيت علي بن أبي طالب، اشتري تمرًا بدرهم، فحمله في ملحفته، فقالوا: نحمل عنك يا أمير المؤمنين! قال: لا، أبو العيال أحق أن يحمل.“

صالح بياع اکسیہ (تھیلی فروش) اپنی والدہ یا دادی سے روایت کرتے ہیں، وہ

فرماتی ہیں کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو دیکھا، آپ رضی اللہ عنہ نے ایک درہم کے عوض کھجور خریدی، اور اسے ٹوکری میں رکھ دیا، لوگوں نے کہا: اے امیر المؤمنین! اسے آپ چھوڑ دیں، ہم اٹھاتے ہیں، علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں، بال بچوں والا اس بات کا زیادہ حق دار ہے کہ وہ اٹھائے۔

بعض دیگر مصادر

یہی حکایت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“^۱ میں، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأدب المفرد“^۲ میں اور حافظ ابن ابی الدنیا رحمۃ اللہ علیہ نے ”التواضع“^۳ میں تخریج کی ہے۔



^۱الزهد: ص: ۱۱۰، رقم: ۷۰۹، ت: محمد عبد السلام شاہین، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

^۲الأدب المفرد: ص: ۱۹۴، رقم: ۵۵۱، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ۔

^۳التواضع والخمول: ص: ۱۳۶، رقم: ۱۰۲، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

روایت نمبر ۱۶

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رحم الله رجلا قال: يا أهلاه! صلاتكم، صيامكم، زكاتكم، مسكينكم، یتیمکم، جيرانکم، لعل الله يجمعهم معه في الجنة“۔ اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو کہے: اے گھر والو! اپنی نماز، اپنی زکوٰۃ، اپنے مسکین، اپنے یتیم، اپنے پڑوسی کی دیکھ بھال کرو، شاید اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ان کو جنت میں اکٹھا کر دے۔“

حکم: اس روایت کو حافظ زلیعی رحمہ اللہ نے ”غریب“ کہا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں ملی“، الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

علامہ زمخشری رحمہ اللہ نے ”الکشاف“^۱ میں زیر بحث روایت ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”رحم الله رجلا قال: يا أهلاه! صلاتكم، صيامكم، زكاتكم، مسكينكم، یتیمکم، جيرانکم، لعل الله يجمعهم معه في الجنة“۔ اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو کہے: اے گھر والو! اپنی نماز، اپنی زکوٰۃ، اپنے مسکین، اپنے یتیم، اپنے پڑوسی کی دیکھ بھال کرو، شاید اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ان کو جنت میں اکٹھا کر دے۔

^۱ الکشاف عن حقائق غوامض التنزيل و عيون الأقاويل في وجوه التأويل: ۱۶۰/۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

بعض دیگر مصادر

یہی روایت علامہ ابو محمد ابن عطیہ اندلسی رحمہ اللہ نے ”المحرر الوجیز“^۱ میں، علامہ محمد بن احمد شرینی رحمہ اللہ نے ”السراج المنیر“^۲ میں، علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمہ اللہ نے ”روح البیان“^۳ میں، اور علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے ”روح المعانی“^۴ میں بلا سند نقل کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ زیلیعی رحمہ اللہ کا قول

حافظ زیلیعی رحمہ اللہ نے ”تخریج الأحادیث والآثار“^۵ میں اسے ”غریب“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الکافی الشاف“^۶ میں فرماتے ہیں: ”لم أجدہ“۔ مجھے یہ حدیث نہیں ملی۔

^۱ المحرر الوجیز فی تفسیر الكتاب العزیز: ۳۳۳/۵، ت: عبد السلام عبد الشافی محمد، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ السراج المنیر فی الأعانة علی معرفة بعض معانی کلام ربنا الحکیم الخیر: ۳۳۱/۴، مطبعة بولاق - مصر۔

^۳ روح البیان: ۵۸/۱۰، دار إحياء التراث العربی - بیروت۔

^۴ روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی: ۳۵۱/۱۴، ت: علی عبد الباری عطیة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۵ تخریج الأحادیث والآثار الواقعة فی تفسیر الکشاف: ۶۶/۴، رقم: ۱۳۸۴، ت: سلطان بن فهد، دار ابن خزيمة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔

^۶ الکافی الشاف فی تخریج أحادیث الکشاف: ص: ۳۰۰، رقم: ۱۲۱۲، دار إحياء التراث العربی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

تحقیق کا خلاصہ روایت کا حکم

اس روایت کو حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”غریب“ کہا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں ملی“، الحاصل اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ:

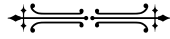
اسی مضمون پر مشتمل ایک ”صحیح“ روایت امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”المستدرک“ میں ان الفاظ سے تخریج کی ہے:

”حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصغار، ثنا أحمد بن مهران الأصبهاني، ثنا عبيد الله بن موسى، أنبأ شيبان، عن الأعمش، عن علي بن الأقرم، عن الأغر أبي مسلم، عن أبي سعيد، وأبي هريرة، قالاً: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من استيقظ من الليل، وأيقظ أهله، فصليا ركعتين جميعاً، كتباً من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات“.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دونوں ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص رات کو بیدار ہو جائے، اور اپنی گھر والی کو (نیند سے) اٹھا دے، پھر دونوں ایک ساتھ نماز پڑھیں تو وہ دونوں ان مردوں اور عورتوں میں لکھے جائیں گے جو اللہ تعالیٰ کو کثرت سے یاد کرتے ہیں۔

لہ المستدرک علی الصحیحین: ۱/۶۱، رقم: ۱۱۸۹، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیہ - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

امام ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ تخریج روایت کے بعد فرماتے ہیں: ”ہذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین، ولم یخرجاہ“۔ یہ حدیث شیخین کی شرائط پر صحیح ہے، اور شیخین رحمۃ اللہ علیہما نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔



روایت نمبر ۱۷

روایت: ”سمع رجلا يتغنى من الليل فقال: لا صلاة له حتى يصلی مثلها، ثلاث مرات.“ نبی اکرم ﷺ نے ایک رات کسی شخص کے گانے کی آواز سنی تو آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا: اس کی نماز مقبول نہیں یہاں تک کے اس کے مثل پڑھ لے۔

حکم: زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ سیوطی رحمہ اللہ، علامہ بیہقی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“ میں تخریج فرماتے ہیں:

”أنبأنا محمد بن عبد الباقي بن أحمد، قال: أنبأنا حمد بن أحمد الحداد، قال: أنبأنا أبو نعيم الحافظ، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن، قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثني إبراهيم بن سعيد الطبري، قال: حدثنا أبو اليمان، عن سعيد بن سنان، عن أبي الزاهرية، عن كثير بن مرة، عن الربيع بن خيثم، عن ابن مسعود، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يتغنى من الليل، فقال: لا

۱۔ کتاب الموضوعات: ۱۵/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ھ۔

صلاة له حتى مثلها ثلاث مرات“۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات کسی شخص کے گانے کی آواز سنی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا: اس کی نماز مقبول نہیں یہاں تک کہ اس کے مثل پڑھ لے۔

لہ حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں یہ روایت اس سیاق سے تخریج کی ہے: ”حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن، قال: ثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني إبراهيم بن سعيد الطبري، قال: ثنا أبو اليمان، عن سعيد بن سنان، عن أبي الزاهرية، عن كثير بن مرة، عن الربيع بن خيثم، عن عبد الله بن مسعود، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يستمع الله عز وجل من مسمع ولا مرائي ولا لاه ولا ملاعب، وسمع رجلا يتغنى من الليل، فقال: لا صلاة له حتى يصلي مثلها ثلاث مرات“۔ (حلیۃ الاولیاء: ۱۸/۲، دار الفکر۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: (دوسروں کو) سنانے والے، ریاکار، لہو و لعب میں مشغول شخص کی اللہ عز وجل نہیں سنتے، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات کسی شخص کے گانے کی آواز سنی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا: اس کی نماز مقبول نہیں یہاں تک کہ اس کے مثل پڑھ لے۔

بظاہر حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ نے ایک سیاق سے دو حدیثوں کو جمع کر دیا ہے، واللہ اعلم۔

تاہم زیر بحث الفاظ کے علاوہ مذکورہ الفاظ کو حافظ دارقطنی رحمہ اللہ نے مرفوعاً غیر محفوظ اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا ہے، ملاحظہ ہو: ”یرويه سعيد بن سنان أبو مهدي حمصي - قال الشيخ: وسعيد بن سنان أصله كوفي، سكن الري، من ثقات المسلمين، يروي عن عمرو بن مرة، وأبي إسحاق، وغيرهما - وكان يتهم بوضع الحديث عن أبي الزاهرية، عن كثير بن مرة، عن الربيع بن خيثم، عن ابن مسعود، مرفوعاً، ولا يصح رفعه، وهو محفوظ من كلام ابن مسعود“۔ (العلل الواردة: ۵/۵، رقم: ۶۹۷، ت: محفوظ الرحمن زين الله السلفي، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ)۔ اسے سعید بن سنان ابو حمصی نے روایت کیا ہے (اور سعید بن سنان اصلاً کوئی ہے، ”ری“ میں رہتا تھا، مسلمانوں کے ثقات میں سے تھا، عمرو بن مرہ اور ابواسحاق وغیرہ سے روایت کرتا ہے) اور یہ ”ابو زہریہ، عن كثير بن مره، عن الربيع بن خيثم، عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً“ کے طریق سے حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اور اس حدیث کا مرفوع ہونا صحیح نہیں ہے، اور یہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کلام سے محفوظ ہے۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”العلل“ میں حافظ دارقطنی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے (العلل المتناهية: ۳۵۸/۲، رقم: ۱۴۰۸، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، پاکستان، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ۔)۔

اہم نوٹ: واضح رہے کہ زیر بحث روایت کا پہلا حصہ ”(دوسروں کو) سنانے والے، ریاکار اور لہو و لعب میں مشغول آدمی کی طرف اللہ تعالیٰ دھیان نہیں دیتے“ مرفوعاً (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے طور پر) ثابت نہیں ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل گزر چکی ہے، تاہم یہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ملتا ہے، ملاحظہ ہو:

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے

امام ابن مبارک رحمہ اللہ نے ”الزهد“ میں تخریج فرماتے ہیں: ”أنا سفيان، عن سليمان، عن مالك بن الحارث قال: جاء ربيع بن خثيم إلى علقمة، فذكر شيئاً، فقال: إن الله لا يقبل من العمل إلا الناخلة يعني محض قلبه، فعجب به ربيع، فقال عبد الرحمن بن يزيد، لعلقمة، أما سمعت ابن مسعود يقول: إن الله لا يقبل من مسمع، ولا مرأى، ولا لاعب، ولا داع، إلا داعياً دعاء ثبثاً من قلبه.“ (الزهد لابن المبارك: ص: ۲۰/۲، رقم: ۸۳، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الريان - بيروت.)

مالک بن حارث کہتے ہیں کہ ربیع بن خثیم، علقمہ کے پاس آئے، انہوں نے کچھ تذکرہ کیا تو علقمہ نے کہا: اللہ تعالیٰ صرف نیت سے کیے عمل کو قبول فرماتے ہیں: ربیع کو اس پر تعجب ہوا، پھر عبد الرحمن بن یزید نے علقمہ سے کہا: آپ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو فرماتے نہیں سنا: بلاشبہ (دوسروں کو) سنانے والے، ریاکار، لہو و لعب میں مشغول شخص، اور کسی پکارنے والے کو اللہ قبول نہیں کرتے، سوائے اس پکارنے والے کے جو ثابت قلبی سے دعاء کرے۔

بعض دیگر مصادر: یہی روایت امام وکیع بن جراح رحمہ اللہ نے ”الزهد“ میں، امام ابن شیبہ رحمہ اللہ نے ”مصنف“ میں، امام ابوالسری ہناد بن سری رحمہ اللہ نے ”الزهد“ میں، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ”الزهد“ میں، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”ادب المفرد“ میں، اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب الایمان“ میں تخریج کی ہے۔

(كتاب الزهد للإمام وکیع بن جراح: ۵۷۹/۱، رقم: ۳۰۵، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوای، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔)

مصنف ابن أبي شيبة: ۳۴/۶، رقم: ۲۹۲۷۰، ت: کمال یوسف الحوف، دارالتاج - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

كتاب الزهد للإمام هناد بن السري: ۴۴۲/۲، رقم: ۸۷۴، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفریوای، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

كتاب الزهد للإمام أحمد بن حنبل: ص: ۱۳۱، رقم: ۸۷۲، ت: محمد عبد السلام شاهین، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

الأدب المفرد: ص: ۲۱۲، رقم: ۶۰۶، ت: محمد فؤاد الباقي، دار البشائر الإسلامية - بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ۔

شعب الإيمان: ۳۸۲/۲، رقم: ۱۰۹۶، ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔)

له كتاب الموضوعات: ۱۱۵/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة

کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث لم يصح، قال يحيى بن معين: سعيد ليس بثقة، أحاديثه بواطيل، وقال النسائي: متروك الحديث“. یہ حدیث صحیح نہیں ہے، یحییٰ ابن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: سعید ثقہ نہیں ہے، اس کی احادیث باطل ہیں، اور نسائی رحمہ اللہ نے فرمایا: سعید متروک الحدیث ہے۔

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”اللائی“^۱ میں، علامہ طینی رحمہ اللہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے ”تنزیہ الشریعة“^۳ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۴ میں زیر بحث روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”فیہ سعید بن سنان متروک“۔ اس میں سعید بن سنان ہے جو کہ متروک ہے۔

الأولی ۱۳۸۶ھ۔

^۱اللائی المصنوعة: ۱۷۵/۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲تذکرۃ الموضوعات: ص: ۱۹۷، احیاء التراث العربی - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳تنزیہ الشریعة: ۲/۲۳۳، رقم: ۳۰، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

^۴تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۲۹۲، رقم: ۷۹۵، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

سند میں موجود راوی ابو مہدی سعید بن سنان حنفی حمصی (المتوفی ۱۶۸ھ) کے بارے میں ائمہ کا کلام

حافظ وحیم رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”لیس بشیء“ کہا ہے^۱۔
حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کے بارے میں ”لیس بشیء“^۲، ”لیس بثقة“^۳ اور ”متروک الحدیث“ کہا ہے^۴۔
امام علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”لا أعرفه“^۵۔ میں سعید کو نہیں جانتا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”ضعیف“ کہا ہے^۶۔
امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”عیسیٰ بن ابراہیم وسعید بن سنان، لیسا بشیء“^۷۔ عیسیٰ بن ابراہیم اور سعید بن سنان دونوں ”لیس بشیء“ ہیں۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔
^۲ سؤالات ابن الجنید: ص: ۳۹۶، رقم: ۵۱۲، ت: أحمد محمد نور، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ۔ وكذا في تاريخ ابن معين برواية الدارمي: ص: ۱۱۸، رقم: ۳۶۶، ت: أحمد محمد نور، دار المامون للتراث - بيروت .

^۳ تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: ۳۲۵/۲، رقم: ۵۰۷۸، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت .
^۴ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۵ تهذيب التهذيب: ۴۷/۴، رقم: ۷۴، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۵ھ۔
^۶ الكامل في ضعفاء الرجال: ۳۹۹/۴، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۷ العلل ومعرفة الرجال: ص: ۱۱۷، رقم: ۲۷۱، ت: صبحي البدری السامرايی، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

حافظ احمد بن صالح مصری رحمۃ اللہ علیہ سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں:
”منکر الحديث، ما أعرف من حديثه إلا حديثين أو ثلاثة“^۱۔ منکر
الحديث ہے، مجھے اس کی احادیث میں سے صرف دو یا تین احادیث ہی کی معرفت
ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ”التاریخ الصغير“^۲ میں فرماتے ہیں: ”صاحب
مناكير“۔ یہ مناکیر والا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر سعید بن سنان کو ”متروك
الحديث“^۳ کہا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہی نے ”التاریخ الكبير“^۴ اور ”الضعفاء“^۵ میں سعید
بن سنان کو ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابواسحاق ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ ”أحوال الرجال“^۶ میں
فرماتے ہیں: ”أحاديثه أخاف أن تكون موضوعة، لا تشبه أحاديث الناس،

^۱ تہذیب التہذیب: ۴/۴۷، رقم: ۷۴، دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ۱۳۲۵ھ۔

^۲ التاریخ الصغير: ۲/۱۷۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ انظر الكامل في ضعفاء الرجال: ۴/۴۰، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض،
دار الكتب العلمية - بيروت .

^۴ التاریخ الكبير: ۳/۳۹۳، رقم: ۱۵۹۸، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية
۱۴۲۹ھ۔

^۵ الضعفاء الصغير: ص: ۵۲، رقم: ۱۳۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى
۱۴۰۶ھ۔

^۶ أحوال الرجال: ص: ۲۸۹، رقم: ۳۰۶، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث إكادمي - فيصل آباد باكستان،
الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

كان أبو اليمان يثني عليه في فضله وعبادته، قال كنا نستمطر به، فنظرت في حديثه فإذا أحاديثه معضلة، فأخبرت أبا اليمان بذلك، فقال: أما إن يحيى بن معين لم يكتب منها شيئاً، فلما رجعت إلى العراق ذكرت أبا المهدى ليحيى بن معين، وقلت ما منعك يا أبا زكريا أن تكتبها، قال: من يكتب تلك الأحاديث؟ من أين وقع عليها؟ لعلك كتبت منها يا أبا إسحاق! قلت: كتبت منها شيئاً يسيراً لأعتبر به، قال: تلك لا يعتبر بها، هي بواطيل“.

اس کی احادیث کے بارے میں مجھے من گھڑت ہونے کا خدشہ ہے، اس کی احادیث لوگوں کی احادیث کی طرح نہیں ہیں، اس کے فضل اور عبادت کی وجہ سے ابو الیمان اس کی تعریف کیا کرتے تھے، فرماتے ہیں کہ ہم ان کے وسیلہ سے بارش مانگا کرتے تھے، (حافظ ابو اسحاق ابراہیم بن یعقوب بن ابراہیم جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) پھر جب میں نے اس کی احادیث دیکھیں تو اس کی احادیث معضل نکلیں، میں نے اس کی خبر ابو الیمان کو دی، انہوں نے فرمایا: یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے ان میں سے کوئی ایک حدیث بھی نہیں لکھی، (حافظ ابو اسحاق ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) جب میں عراق لوٹ آیا، تو میں نے یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ سے ابو مہدی کا ذکر کیا اور کہا: اے ابو زکریا! ان احادیث کے لکھنے سے آپ کو کس چیز نے روکا؟ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ان احادیث کو کون لکھے، اسے یہ احادیث کہاں سے حاصل ہوئیں؟ اے ابو اسحاق! شاید آپ نے وہ احادیث لکھی ہیں؟ میں نے کہا: میں نے ان میں سے تھوڑی سی احادیث لکھی ہیں، تاکہ میں ان کا ”اعتبار“ کر سکوں، یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: ان کا ”اعتبار“ نہیں ہو سکتا، یہ باطل ہیں۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”منکر الحديث، لا يعجبني الاحتجاج بخبره إذا انفرد“. منکر الحديث ہے، جب یہ متفرد ہو تو مجھے اس کی خبر سے احتجاج کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمہ اللہ چند سطروں کے بعد زیر بحث روایت کے علاوہ ایک دوسری روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”ثناه الحسن بن سفيان، ثنا صفوان بن صالح، ثنا الوليد [كذا في الأصل، والصحيح: سعيد]، أبو مهدي في نسخة، كتبناها عنه بهذا الإسناد، أكثرها مقلوبة، لا يحل ذكرها في الكتب إلا على سبيل القدح في ناقلها [كذا في الأصل]“. ہمیں یہ حدیث حسن بن سفیان نے صفوان بن صالح، عن سعید ابو مہدی کے طریق سے ایک ایسے نسخہ میں بیان کی ہے جس کو ہم نے حسن بن سفیان سے اسی سند سے لکھا ہے، اس نسخہ کا اکثر حصہ منقول ہے، کتابوں میں اس کا ذکر صرف اس کے ناقل پر بطور قدح کے حلال ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے ”الکنی والأسماء“^۲ میں سعید بن سنان کو ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”سألت أبا زرعة عن سعيد بن سنان أبي مهدي، فأوماً بيده [أنه] ضعيف“^۳۔ میں نے ابو زرعة رحمہ اللہ سے

^۱ المجروحين: ۱/۳۲۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الکنی والأسماء: ص: ۸۲۹، رقم: ۳۳۴۹، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقری، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۴/۲۸، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

سعید بن سنان ابو مہدی کے بارے میں پوچھا تو ابو زرہ رحمۃ اللہ علیہ نے ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ سعید بن سنان ضعیف ہے۔

حافظ ابو حاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ضعیف الحدیث، منکر الحدیث، یروی عن أبي الزاهرية، عن كثير بن مرة، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من ثلاثين حديثا أحاديث منكورة“^۱۔ سعید بن سنان ضعیف الحدیث، منکر الحدیث ہے، یہ ابی الزاہریہ، عن کثیر بن مرہ، عن ابن عمر، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق سے تقریباً تیس منکر احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابو بکر ابن ابی خیشمہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”أخبرني أبو محمد صاحب لي من بني تميم، ثقة، قال: قال: أبو مسهر: نا صدقة بن خالد قال: حدثني أبو مهدي سعيد بن سنان مؤذن أهل حمص، وكان ثقة مرضيا“^۲۔ مجھے بنو تمیم کے میرے ایک ثقہ ساتھی ابو محمد نے بتایا: کہتے ہیں: ابو مسہر کا کہنا ہے: صدقہ بن خالد نے ہمیں حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا: مجھے ابو مہدی سعید بن سنان نے حدیث بیان کی ہے، اور وہ ثقہ، پسندیدہ شخص ہے۔

حافظ ابو بکر بزار رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”سبیء الحفظ“^۳ کہا ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۴ میں سعید بن سنان کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

^۱ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۲۸/۴، رقم: ۱۱۴، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۳ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۰/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۸۹، رقم: ۲۶۸، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ایک دوسرے مقام پر فرماتے ہیں: ”لا یکتب حدیثہ“^۱۔
اس کی حدیث کو نہیں لکھا جائے گا۔

حافظ زکریا ساجی رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے^۲۔
حافظ ابوالقاسم عبد اللہ بن احمد بلخی رحمۃ اللہ علیہ ”قبول الأخبار“^۳ میں فرماتے ہیں:
”وسعيد بن سنان أبو المهدی لیس بذاک، یكثر الروایة عن أبي الزاهرية،
عن كثير بن مرة، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم بالمناكير“۔
سعید بن سنان ”لیس بذاک“ ہے، یہ ابوالزہریہ، عن كثير بن مرة، عن ابن عمر،
عن النبي ﷺ کے طریق سے کثرت سے مناکیر روایت کرتا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۴ میں سعید بن سنان کی چند روایات ذکر
کر کے فرماتے ہیں: ”ولأبي مهدي سعيد بن سنان هذا غير ما ذكرت من
الأحاديث، وعامة ما يرويه وخاصة عن أبي الزاهرية غير محفوظة،
ولو قلنا: إنه هو الذي يرويه، عن أبي الزاهرية لا غيره، جاز ذلك لي، وكان
من صالحی أهل الشام وأفضلهم، إلا أن في بعض رواياته ما فيه“۔ اور
اس ابو مہدی سعید بن سنان کی میری ذکر کردہ احادیث کے علاوہ بھی احادیث ہیں،

^۱ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة،
الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة،
الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۳ قبول الأخبار ومعرفة الرجال: ۲/۲۴۲، رقم: ۴۴۷، ت: أبو عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية -
بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔

^۴ الكامل في ضعفاء الرجال: ۴/۴۰۳، رقم: ۸۰۱، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار
الكتب العلمية - بيروت .

اور اس کی اکثر روایات غیر محفوظ ہیں، خصوصاً وہ روایات جو ابوالزہریہ سے مروی ہیں، اور اگر ہم یہ کہیں کہ ان روایات کو ابوالزہریہ سے صرف سعید بن سنان ہی نقل کرتا ہے، اس کے علاوہ کوئی اور نقل نہیں کرتا، تو یہ کہنا میرے لئے جائز ہوگا، اور سعید شام کے نیک اور افضل لوگوں میں سے تھا، البتہ اس کی بعض روایات میں کچھ ہے۔

حافظ ابوالاحمد حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”حدیثہ لیس بالقائم“۔^۱ اس کی حدیث ”لیس بالقائم“ ہے۔

حافظ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المؤتلف والمختلف“^۲ میں سعید بن سنان کو ”منکر الحدیث“ کہا ہے۔

علامہ عبد الرحمن سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”وسألتہ عن سعید بن سنان؟ فقال: هما اثنان: سعید بن سنان أبو مہدی حمصی، يضع الحدیث...“^۳۔ ”میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے سعید بن سنان کے بارے میں پوچھا، تو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ دو ہیں، (ایک) سعید بن سنان ابو مہدی حمصی ہے، یہ حدیث گھڑتا ہے۔۔۔“

حافظ ابن جارود رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”لیس بثقة“ کہا ہے۔^۴

^۱ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ المؤتلف والمختلف: ص: ۱۲۱۲، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ سؤالات السلمی للدارقطنی: ص: ۱۸۱، رقم: ۱۵۵، ت: سعد بن عبد الله الحمید و خالد بن عبد الرحمن الجریسی، مكتبة الملك فهد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۴ انظر إكمال تهذيب الكمال: ۳۱۱/۵، رقم: ۱۹۸۸، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثية - القاهرة،

حافظ ابو یوسف بن یعقوب بن سفیان فسوی رحمہ اللہ نے ”المعرفة والتاريخ“^۱ میں سعید بن سنان کو ”ضعیف الحديث“ کہا ہے۔

حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ ”المسند المستخرج“^۲ میں فرماتے ہیں: ”یروی عن أبي الزاهرية بالمناكير“۔ سعید بن سنان ابو الزاہریہ سے مناکیر روایت کرتا ہے۔

امام بیہقی رحمہ اللہ ”شعب الإيمان“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وأبو المهدي سعيد بن سنان ضعيف عند أهل العلم“۔ اور ابو مہدی سعید بن سنان اہل علم کے ہاں ضعیف ہے۔

حافظ عبد الحق شبلی رحمہ اللہ ”الأحكام الوسطی“^۴ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”أبو المهدي كان رجلا صالحا، من صالحی أهل الشام، ولكن حديثه ضعيف، ولا يحتاج به“۔ ابو مہدی نیک شخص تھا، شام کے نیک لوگوں میں سے تھا، لیکن اس کی حدیث ضعیف ہے، اور اس سے احتجاج نہیں کیا جائے گا۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۵ میں ایک روایت کے تحت

الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۱ المعرفة والتاريخ: ۴۹/۲، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ۔

^۲ المسند المستخرج: ۶۶/۱، رقم: ۸۱، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۳ شعب الإيمان: ۷۶۷/۹، رقم: ۶۹۸۴، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۴ الأحكام الوسطی: ۱۱۶/۳، ت: حمدي السلفي صبيحي السامري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۵ كتاب الموضوعات: ۱۸۹/۳، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى

فرماتے ہیں: ”ہذا حدیث لا یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، وفیہ کذابان، أحدهما أبو مہدی“۔ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں، اور اس میں دو جھوٹے ہیں، ایک ان میں سے ابو مہدی ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”میزان الاعتدال“^۱ میں سعید بن سنان کے ترجمہ میں زیر بحث روایت کے علاوہ سعید بن سنان کی دیگر چند روایات ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”ولأبی مہدی أحادیث كثيرة، وهو بین الضعف“۔ ابو مہدی کی بہت سی احادیث ہیں، اور اس کا ضعف واضح ہے۔

نیز حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص الموضوعات“^۲ میں دو مقامات پر مختلف روایات کے تحت سعید بن سنان کو ”متروک“، ”الکاشف“^۳ میں ”زاهد، ضعیف الحدیث“، ”دیوان الضعفاء“^۴ میں ”هالك“، ”المغنی“^۵ میں ”متروک، متهم“ اور ”تلخیص المستدرک“^۶ میں ”متهم، ساقط“ اور

۱۳۸۸ھ۔

^۱ میزان الاعتدال: ۱۴۵/۲، رقم: ۳۲۰۸، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔
^۲ تلخیص الموضوعات: ص: ۲۹۲، رقم: ۷۹۵، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ وكذا فی ص: ۳۲۳، رقم: ۸۷۲، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ الکاشف: ۴۳۸/۱، رقم: ۱۹۰۵، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جدة، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ۔
^۴ دیوان الضعفاء: ص: ۱۶۰، رقم: ۱۶۱۹، ت: حماد بن محمد الأنصاری، مطبعة النهضة الحديثة - مكة المكرمة، الطبعة ۱۳۸۷ھ۔

^۵ المغنی فی الضعفاء: ۴۰۶/۱، رقم: ۲۴۱۱، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۶ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۰۸/۴، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

”متہم تالف“^۱ لہ کہا ہے۔

حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ، سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”سعید بن سنان ضعیف جدا، بل متروک“^۲۔ سعید بن سنان شدید ضعیف ہے، بلکہ متروک ہے۔

حافظ پیشمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع“^۳ میں ایک روایت کے تحت فرماتے ہیں: ”وفیہ أبو مہدی سعید بن سنان، وهو ضعیف، متروک، قال صدقة بن خالد: حدثني أبو مہدی سعید بن سنان مؤذن أهل حمص، وكان ثقة مرضيا، ولا يصح إسناده هذه الحکایة“۔ اس روایت میں ابو مہدی سعید بن سنان ہے، اور وہ ضعیف، متروک ہے، اور صدقہ بن خالد فرماتے ہیں: مجھے حمص والے مؤذن ابو مہدی سعید بن سنان نے حدیث بیان کی، اور وہ ثقہ، پسندیدہ شخص ہے، (حافظ پیشمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اور اس حکایت کی اسناد صحیح نہیں ہے۔

نیز حافظ پیشمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع“^۴ میں ایک روایت کے تحت ابو مہدی سعید بن سنان کو ”ضعیف جدا“ کہا ہے۔

علامہ سبط ابن العجمی رحمۃ اللہ علیہ ”الکشف الحثیث“^۵ میں سعید بن سنان کا

^۱ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۱۱/۴، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت۔

^۲ انظر فیض القدیر: ۵۰۹/۲، رقم: ۲۴۱۳، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

^۳ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۵۵/۸، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۴ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۱۸۹/۲، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربی - بیروت۔

^۵ الکشف الحثیث: ص: ۱۲۴، رقم: ۳۰۶، ت: صبحی السامرائی، مكتبة النهضة العربية - بیروت، الطبعة الأولى

ترجمہ قائم کر کے فرماتے ہیں: ”لہ ترجمۃ فی المیزان، ولم يذكر فيها أنه وضع، ولكن ذكر عن الجوزجاني أنه قال: أخاف أن تكون أحاديثه موضوعة، وقد ذكر الحاكم في المستدرک حديثاً في كتاب الفتن والملاحم قبل آخره نحو كراسة من القطع الكبير، رواه عن أبي الزاهرية، قال الحاكم فيه: صحيح، قال الذهبي عقيبه: بل سعيد متهم به، انتهى“۔ سعيد بن سنان کا ترجمہ ”میزان“ میں موجود ہے، لیکن اس میں یہ مذکور نہیں کہ اس نے حدیث گھڑی ہے، تاہم جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے ذکر کیا گیا ہے کہ جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مجھے سعید بن سنان کی احادیث کے من گھڑت ہونے کا خدشہ ہے، اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ”مستدرک“ میں ”كتاب الفتن والملاحم“ میں اس کے آخر سے پہلے ایک بڑے حصے کے چھوٹے جزء کے بقدر حدیث ذکر کی ہے جسے انہوں نے ابو الزاہریہ سے روایت کیا ہے، حاکم رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ صحیح ہے، اس کے متصل بعد ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بلکہ سعید اس حدیث میں مستم ہے، انتہی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”التقریب“ میں سعید بن سنان کے بارے میں فرماتے ہیں: ”متروک، ورماه الدارقطني وغيره بالوضع“۔ یہ متروک ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسے حدیث گھڑنے میں مستم قرار دیا ہے۔

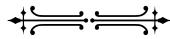
علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“ میں سعید بن سنان کو وضاعین

۱۔ تقریب التہذیب: ص: ۲۳۷، رقم: ۲۳۳۳، ت: محمد عوامة، دار الرشید - سوريا، الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ۔
 ۲۔ تنزیہ الشریعة: ۱/۶۳، رقم: ۱۴، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف و عبد اللہ محمد الصدیق الغماري، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

و متتمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال یحیی: أحادیثه بواطیل، وقال الجوزجانی: أخاف أن تكون أحادیثه موضوعه“۔ یحیی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی احادیث باطل ہیں، اور جوزجانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مجھے اس کی احادیث کے من گھڑت ہونے کا اندیشہ ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

زیر بحث روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ سیوطی رحمہ اللہ، علامہ بیہقی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۸

روایت: ”غار ثور میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شدید پیاس لگی، آپ ﷺ سے عرض کیا، غار کے دہانے پر جا کر پینے کا حکم ہوا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پانی پیا تو وہ شہد سے زیادہ میٹھا، دودھ سے زیادہ سفید اور مشک سے زیادہ خوشبو والا تھا جو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک فرشتے نے جنت الفردوس کی نہر سے جاری کیا تھا۔“

حکم: شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔

روایت کا مصدر

حافظ ابن عساکر رحمہ اللہ نے اس روایت کی تخریج ”تاریخ دمشق“^۱ میں ان الفاظ کے ساتھ کی ہے:

”أخبرنا أبو الفضل محمد بن حمزة بن إبراهيم الفراتي بزنجان، أنبا الشيخ العالم الثقة أبو محمد إدريس بن محمد بهمذان في ذي القعدة سنة خمس وثمانين وأربع مائة، نا أبو الحسن أحمد بن إبراهيم بن فراس بمكة، نا أبو العباس أحمد بن محمد بن علي العنبري، نا أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن عبد الله، نا محمد بن يونس، نا إبراهيم بن هشام، عن زيد بن أرقم، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: كان أبو بكر الصديق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار، فعطش أبو بكر عطشا شديدا، فشكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال له

^۱ تاریخ مدینة دمشق: ۱۴۹/۳۰، رقم: ۶۱۸۹، ت: محب الدین عمر بن غرامة العمروی، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اذهب إلى صدر الغار واشرب، فانطلق أبو بكر إلى صدر الغار، وشرب منه ماء أحلا من العسل، وأبيض من اللبن، وأزكى رائحة من المسك، ثم عاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: شربت يا رسول الله!.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا أبشرك يا أبا بكر! قال: بلى، فذاك أبي وأمي يا رسول الله! قال: إن الله تعالى أمر الملك الموكل بأنهار الجنة أن خرق نهرا من جنة الفردوس إلى صدر الغار ليشرب أبو بكر، فقال أبو بكر: ولي عند الله هذه المنزلة؟ قال: نعم، وأفضل، والذي بعثني بالحق نبيا لا يدخل الجنة مبغضك ولو كان له عمل سبعين نبيا“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غار میں تھے، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو شدید پیاس لگی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غار کے منہ کی جانب جاؤ اور پانی پیو، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ غار کے دہانے پر آگئے اور وہاں سے پانی پیا جو شہد سے زیادہ میٹھا، دودھ سے زیادہ سفید، اور مشک سے زیادہ اچھی خوشبو والا تھا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے پانی پی لیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے ابو بکر! میں تمہیں خوشخبری نہ سناؤں؟ انھوں نے عرض کیا: کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ فدا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جنت کی نہروں پر مامور ایک فرشتے کو حکم دیا ہے کہ وہ جنت الفردوس کی نہروں میں سے ایک نہر کو غار میں جاری کر دے تاکہ

ابو بکر رضی اللہ عنہ پانی پی لے، ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اللہ کے ہاں میرا اتنا مرتبہ ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جی ہاں، اور اس سے افضل ہے، قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھے حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے! تم سے بغض رکھنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا، اگرچہ اس کے اعمال ستر نبیوں کے برابر ہوں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ سیوطی رحمہ اللہ کا قول

حافظ سیوطی رحمہ اللہ نے ”الخصائص الكبرى“^۱ اور ”الدر المثور“^۲ میں اسے ”بسند واہ“ کہا ہے۔

علامہ یوسف بن اسماعیل نہبانی رحمہ اللہ کا کلام

علامہ یوسف بن اسماعیل نہبانی رحمہ اللہ نے ”حجة الله على العالمين“^۳ میں اسے ”بسند واہ“ کہا ہے۔

سند میں موجود راوی ابو عباس محمد بن یونس بن موسیٰ بن سلیمان قرشی سامی کدیبی (المتوفی ۲۸۶ھ) پر ائمہ رجال کا کلام

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”کان محمد بن یونس الکدیمی حسن الحدیث، حسن المعرفة، ما وجدنا علیه إلا صحبته لسليمان

^۱ الخصائص الكبرى: ۳۰۷/۱، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۸ھ۔

^۲ الدر المثور في التفسير بالمأثور: ۳۷۵/۷، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۳ حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: ص: ۴۶۳، ت: عبد الوارث محمد علي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

الشاذکونی“^۱۔ محمد بن یونس حسن الحدیث اور حسن المعرفہ تھا، ہم اس پر صرف سلیمان شاذکونی کے ساتھ رہنے کی وجہ سے غصہ ہیں۔

علامہ ابو عبیدہ آجری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا داود يتكلم في محمد بن سنان وفي محمد بن يونس، يطلق عليهما الكذب“^۲۔ میں نے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کو محمد بن سنان اور محمد بن یونس پر کلام کے دوران سنا کہ آپ نے دونوں پر جھوٹ کا اطلاق کیا۔

علامہ ابو بکر محمد بن وہب بصری المعروف ابن تمار وراق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ما أظهر أبو داود السجستاني تكذيب أحد إلا في رجلين: الكديمي و غلام خليل“^۳۔ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے صرف کدیمی اور خلیل، دو شخصوں کے جھوٹا ہونے کا اظہار کیا ہے۔

حافظ ابو الفضل جعفر طرابلسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”الكديمي ثقة، ولكن أهل البصرة يحدثون بكل ما يسمعون“^۴۔ کدیمی ثقہ ہے، لیکن بصرہ والے جو سنتے ہیں، روایت کر دیتے ہیں۔

حافظ ابو الآذان عمر بن ابراہیم بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت موسى بن هارون يقول: وهو متعلق بأستار الكعبة: اللهم! إني أشهدك أن الكديمي

^۱ انظر تاريخ بغداد: ۶۹۳/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۲ سؤالات أبي عبيد الآجري: ۲۸۳/۲، رقم: ۱۸۵۶، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ انظر تاريخ بغداد: ۲۴۷/۶، رقم: ۲۷۳۵، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۴ تاريخ بغداد: ۷۰۱/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

کذاب، يضع الحديث“^۱۔ میں نے موسیٰ بن ہارون کو یہ کہتے سنا اس حال میں کہ وہ کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے تھے: اے اللہ! میں آپ کو اس پر گواہ بنانا ہوں کہ کدیمی جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ موسیٰ بن ہارون حمال رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”تقرب إلی الکدیمی بالكذب، قال لی: کتبت عن أبیک فی مجلس محمد بن سابق، وسمعت أبي يقول: ما کتبت عن محمد بن سابق شیئا، ولا رأیتہ“^۲۔ کدیمی نے جھوٹ بول کر میرے قریب ہونا چاہا، کدیمی نے مجھے کہا کہ میں نے محمد بن سابق کی مجلس میں آپ کے والد سے لکھا ہے، (موسیٰ بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) حالانکہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے: میں نے محمد بن سابق سے کچھ نہیں لکھا، اور نہ ہی اس کو دیکھا ہے۔

حافظ ابو بکر شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا الأحوص محمد بن الهيثم وسئل عن الکدیمی، فقال: تسألونی عنه وهو أكبر منی وأكثر علما؟ ما علمت إلا خیرا“^۳۔ میں نے ابو الأحوص محمد بن ہيثم سے سنا اس حال میں کہ ان سے کدیمی کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: تم مجھ سے کدیمی کے بارے میں پوچھتے ہو، حالانکہ وہ مجھ سے بڑے ہیں، اور ان کا علم زیادہ ہے؟ میں ان کے بارے میں صرف خیر ہی جانتا ہوں۔

^۱ تاریخ بغداد: ۶۹۶/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۲ الکامل فی ضعفاء: ۵۵۳/۷، رقم: ۱۷۸۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت۔

^۳ تاریخ بغداد: ۶۹۴/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ قاسم بن زکریا مَطرزِ عِیسیٰ فرماتے ہیں: ”أنا أجاثية [كذا في الأصل]
بین یدی اللہ تبارک و تعالیٰ یوم القیامة وأقول: إن هذا كان یکذب علی رسولک،
وعلی العلماء“۔^۱ میں قیامت کے دن کدیمی کو گھٹنوں کے بل بٹھا کر اللہ تبارک
و تعالیٰ سے عرض کروں گا: بے شک یہ آپ کے رسول اور علماء پر جھوٹ بولتا تھا۔

حافظ ابوالحسین ابن منادی عِیسیٰ فرماتے ہیں: ”کتبنا عن الکدیمی، ثم
بلغنا کلام أبي داود فيه، فرمينا بما سمعنا منه“۔^۲ ہم نے کدیمی سے لکھا تھا،
پھر ہمیں ابوداؤد کا کلام پہنچا تو ہم نے ان سے جو سنا تھا اس کو ترک کر دیا۔

علامہ اسماعیل خطیبی عِیسیٰ فرماتے ہیں: ”ما رأيت ناسا أكثر من مجلسه،
وكان ثقة“۔^۳ میں نے اس کی مجلس میں موجود لوگوں سے زیادہ لوگ نہیں دیکھے،
اور یہ ثقہ تھا۔

حافظ ذہبی عِیسیٰ نے ”میزان الاعتدال“۔^۴ میں اسماعیل خطیبی کا مذکورہ
قول ”قال بجهل“ (اس نے جہالت کے ساتھ کہا ہے) کہہ کر نقل کیا ہے۔

حافظ ابن ابی حاتم عِیسیٰ ”الجرح والتعديل“۔^۵ میں فرماتے ہیں: ”سمعت
أبي وعرض عليه شيء من حديثه، فقال: ليس هذا حديث أهل الصدق“۔

^۱ لسؤالات حمزة بن يوسف السهمي للدار قطني وغيره من المشايخ: ص: ۱۱۲، رقم: ۷۴، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۲ سير أعلام النبلاء: ۱۳/۳۰۴، رقم: ۱۳۹، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۷۰۲/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ ميزان الاعتدال: ۷۴/۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت۔

^۵ الجرح والتعديل: ۱۲۲/۸، رقم: ۵۴۸، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

میں نے اپنے والد سے سنا اس حال میں کہ ان پر کدیمی کی حدیث میں سے کچھ پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: یہ اہل صدق کی حدیث نہیں ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وكان يضع على الثقات الحديث وضعا، ولعله قد وضع أكثر من ألف حديث“. محمد بن یونس ثقات پر خوب احادیث گھڑتا تھا، اور شاید اس نے ہزار سے زیادہ احادیث گھڑی ہیں۔

حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ نے کدیمی کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔^۲

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۳ میں فرماتے ہیں: ”اتهم بوضع الحديث وبسرقة، وادعى رؤية قوم لم يرهم، ورواية عن قوم لا يعرفون، وترك عامة مشايخنا الرواية عنه، ومن حدث عنه نسبته إلى جده موسى بأن لا يعرف“. یہ حدیث گھڑنے اور سرقت حدیث میں مستم ہے، اور اس نے ایسی جماعت کو دیکھنے کا دعویٰ کیا ہے جس کو اس نے نہیں دیکھا، اور اس نے ایسی جماعت سے روایت کا دعویٰ کیا ہے جن کی معرفت نہیں ہے، اور ہمارے اکثر مشائخ نے اس سے روایت لینا چھوڑ رکھا ہے، اور جو اس سے روایت کرتے ہیں وہ اس کے دادا موسیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں، تاکہ یہ پہچانا نہ جائے۔

^۱ المجروحین: ۳۱۳/۲، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

^۲ الضعفاء والمتروكين لابن الجوزي: ۱۰۹/۳، رقم: ۳۲۵۷، ت: عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۳ الكامل في ضعفاء: ۵۵۳/۷، رقم: ۱۷۸۰، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یتھم بوضع الحدیث، وما أحسن فیہ القول إلا من لم یخبر حالہ“^۱۔ وہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اس کے بارے میں اچھائی کا قول صرف ان لوگوں کا ہے جن کو اس کے حال کی خبر نہیں ہے۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وسألتہ عن محمد بن یونس الکلیمی، وإن جماعة من مشایخنا أثنوا علیہ، فقال: متروک“^۲۔ میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن یوسف کدیمری کے بارے میں پوچھا، اور یہ بھی کہ ہمارے مشائخ کی ایک جماعت نے اس کی خوبی بیان کی ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ متروک ہے۔

حافظ ابو احمد حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”ذاہب الحدیث، ترکہ یحییٰ بن محمد بن صاعد وأحمد بن محمد بن سعید الہمدانی، وسمع منه عبد اللہ بن أحمد بن حنبل ومحمد بن إسحاق بن خزیمہ“^۳۔ کدیمری ذاہب الحدیث ہے، یحییٰ بن محمد بن صاعد اور احمد بن محمد بن سعید ہمدانی نے اسے ترک کیا ہے، اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل اور محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے اس سے سنا ہے۔

حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۴ میں فرماتے ہیں: ”ولیس الکلیمی

^۱ میزان الاعتدال: ۷۵/۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفۃ - بیروت۔

^۲ سؤالات الحاکم للدارقطنی فی الجرح والتعدیل: ص: ۲۹۰، رقم: ۵۲۹، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۶۹۵/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ الإرشاد فی معرفة علماء الحدیث: ۵۱۱/۲، رقم: ۲۲۳، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مکتبۃ الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

بذلك القوي، ومنهم من يقويه“. کدیمی ”ذک القوی“ نہیں ہے، اور بعض نے اسے قوی کہا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۱ میں فرماتے ہیں: ”لم یزل الکدیمی معروفًا عند أهل العلم بالحفظ، مشهورًا بالطلب، مقدمًا في الحديث، حتى أكثر روايات الغرائب والمناكير، فتوقف إذ ذاك بعض الناس عنه، ولم ينشطوا للسمع منه“. کدیمی اہل علم کے مابین حفظ میں معروف، اور طلب میں مشہور تھے، یہ حدیث میں مقدم ہے، حتیٰ کہ اس نے کثرت سے غرائب و مناکیر روایت کیں ہیں، سو یہی وجہ ہے کہ بعض لوگوں نے ان کے بارے میں توقف کیا ہے، اور وہ اس سے سماعت میں نشاط نہیں رکھتے تھے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”ذخیرۃ الحفاظ“^۲ میں ایک روایت کے تحت محمد بن یونس کدیمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ومحمد هذا كان يضع الحديث على الثقات وضعًا“. اور یہ محمد ثقات پر خوب حدیث گھڑتا تھا۔

حافظ ابوالحسن ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ ”بیان الوهم“^۳ میں ایک حدیث کے تحت کدیمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه ممن يتهم بالوضع“. کیونکہ کدیمی حدیث گھڑنے میں مستم لوگوں میں سے ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تاریخ الإسلام“^۴ میں کدیمی کو ”أحد الضعفاء“،

^۱ تاریخ بغداد: ۶۹۵/۴، رقم: ۱۸۴۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
^۲ ذخیرۃ الحفاظ: ۴۱۵/۱، رقم: ۵۴۰، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفریوئی، دار السلف - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۳ بیان الوهم والایہام: ۳۷۲/۳، رقم: ۱۱۱۶، ت: الحسین آیت سعید، دار طیبہ - الریاض، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔
^۴ تاریخ الإسلام: ۸۳۳/۶، رقم: ۵۳۰، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

”المغنی“^۱ میں ”هالك“، ”تذکرۃ الحفاظ“^۲ میں ”واه“، ”المعین“^۳ میں ”متهم“ اور ”میزان“^۴ میں ”أحد المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ”البدایۃ“^۵ میں ایک روایت کے تحت کدیبی کو ”متهم“ کہا ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ نے ”جلاء الأفہام“^۶ میں کدیبی کو ”متروک“ کہا ہے۔

حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے ”توضیح المشتبه“^۷ میں ایک حدیث کے تحت کدیبی کو ”أحد المتروکین“ کہا ہے۔

حافظ علائی رحمہ اللہ نے کدیبی کو ”هالك“ کہا ہے^۸۔

حافظ ابن ملقن رحمہ اللہ ”البدر المنیر“^۹ میں ایک روایت کے تحت کدیبی

^۱ المغنی فی الضعفاء: ۳۹۰/۲، رقم: ۶۱۱۲، ت: أبو الزہراء حازم القاضی، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ تذکرۃ الحفاظ: ۱۴۴/۲، رقم: ۶۴۵، ت: زکریا عمیرات، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ المعین فی طبقات المحدثین: ص: ۱۰۱، رقم: ۱۱۵۲، ت: ہمام عبد الرحیم سعید، دار الفرقان - عمان، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۷۴/۴، رقم: ۸۳۵۳، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفۃ - بیروت۔

^۵ البدایۃ والنهاية: ۵۴۵/۲، ت: عبد اللہ بن عبد المحسن الترمذی، دار ہجر - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۶ جلاء الأفہام فی فضل الصلاة علی محمد خیر الأنام: ۳۳۷/۱، ت: شعیب الأرناؤوط و عبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۷ توضیح المشتبه: ۶۵/۹، ت: محمد نعیم العرقسوسی، مؤسسة الرسالة - بیروت۔

^۸ انظر مجموعة رسائل الحافظ العلائي: ص: ۴۳، ت: وائل محمد بکر زهران، الفاروق الحديثۃ - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ۔

^۹ البدر المنیر: ۵۹۰/۳، ت: أبو محمد عبد اللہ بن سلمان، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فإنه من يتهم بالوضع“. یہ ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث گھڑنے میں مستم ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”لسان المیزان“^۱ میں فرماتے ہیں: ”تکلموا فیہ کثیرا“۔ اس کے بارے میں ائمہ نے کثرت سے کلام کیا ہے۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”مغانی الأخیار“^۲ میں کدیمی کے بارے میں فرماتے ہیں: ”وكان يضع على الثقات، وقيل: كان حسن الحديث“. یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے احادیث گھڑتا تھا، اور کہا گیا ہے کہ یہ حسن الحدیث تھا۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”طبقات الحفاظ“^۳ میں فرماتے ہیں: ”اتهموه بالوضع، وكان حافظا“۔ ائمہ نے اس کو مستم بالوضع قرار دیا ہے، اور وہ حافظ تھا۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۴ میں محمد بن یونس کدیمی کو مضامین و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال ابن عدي: اتهم بالوضع، وقال ابن حبان: كان يضع على الثقات“۔ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ ثقہ راویوں پر احادیث گھڑتا ہے۔

^۱ لسان المیزان: ۱۹/۹، رقم: ۲۶۱۲، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ۔

^۲ مغانی الأخیار: ۴۴/۳، رقم: ۳۹۱۰، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۳ طبقات الحفاظ: ص: ۲۶۹، رقم: ۶۰۳، ت: دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۴ھ۔

^۴ تنزیہ الشریعة: ۱۶/۱، رقم: ۳۱۳، ت: عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۱ھ۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

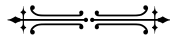
زیر بحث روایت کے بارے میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ یوسف بن اسماعیل نہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: ”اس کی سند واہی ہے۔“

نیز سند میں موجود راوی محمد بن یونس کدیبی کے بارے میں متعدد ائمہ رجال نے شدید جرح کے الفاظ استعمال کئے ہیں، جیسے:

”میں نے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کو محمد بن سنان اور محمد بن یونس پر کلام کے دوران سنا کہ آپ نے دونوں پر جھوٹ کا اطلاق کیا“ (علامہ ابو عبیدہ آجری رحمۃ اللہ علیہ)، ”ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے صرف کدیبی اور خلیل، دو شخصوں کے جھوٹا ہونے کا اظہار کیا ہے“ (علامہ ابو بکر محمد بن وہب بصری المعروف ابن تمار وراق رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے موسیٰ بن ہارون کو یہ کہتے سنا اس حال میں کہ وہ کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے تھے: اے اللہ! میں آپ کو اس پر گواہ بناتا ہوں کہ کدیبی جھوٹا ہے، حدیث گھڑتا ہے“ (حافظ ابو الاذان عمر بن ابراہیم بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”کدیبی نے جھوٹ بول کر میرے قریب ہونا چاہا، کدیبی نے مجھے کہا کہ میں نے محمد بن سابق کی مجلس میں آپ کے والد سے لکھا ہے، (موسیٰ بن ہارون رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) حالانکہ میں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے: میں نے محمد بن سابق سے کچھ نہیں لکھا، اور نہ ہی اس کو دیکھا ہے“ (حافظ موسیٰ بن ہارون جمال رحمۃ اللہ علیہ)، ”قیامت کے دن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے دوزانو عرض کروں گا: بے شک یہ آپ کے رسول اور علماء پر جھوٹ بولتا تھا“ (حافظ قاسم بن زکریا مظہر رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہم نے کدیبی سے لکھا تھا، پھر ہمیں ابو داؤد کا کلام پہنچا تو ہم نے ان سے جو سنا تھا اس کو ترک کر دیا“ (حافظ ابو الحسن ابن منادی رحمۃ اللہ علیہ)، ”محمد

بن یونس ثقافت پر خوب احادیث گھڑتا تھا، اور شاید اس نے ہزار سے زیادہ احادیث گھڑی ہیں،“ (حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک الحدیث“ (حافظ ازدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ حدیث گھڑنے اور سرقہ حدیث میں مستم ہے، اور اس نے ایسی جماعت کو دیکھنے کا دعویٰ کیا ہے جس کو اس نے نہیں دیکھا، اور اس نے ایسی جماعت سے روایت کا دعویٰ کیا ہے جن کی معرفت نہیں ہے، اور ہمارے اکثر مشائخ نے اس سے روایت لینا چھوڑ رکھا ہے، اور جو اس سے روایت کرتے ہیں وہ اسے اس کے داداموسیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں، تاکہ یہ پہچانا نہ جائے“ (حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ)، ”حدیث گھڑنے میں مستم ہے، اس کے بارے میں اچھائی کا قول صرف ان لوگوں کا ہے جن کو اس کے حال کی خبر نہیں ہے“ (امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ)، ”میں نے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ سے محمد بن یوسف کدیبی کے بارے میں پوچھا، اور یہ بھی کہ ہمارے مشائخ کی ایک جماعت نے اس کی خوبی بیان کی ہے، دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یہ متروک ہے“ (حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ)، ”ذاہب الحدیث“ (حافظ ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ ثقافت پر خوب حدیث گھڑتا تھا“ (حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ)، حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ، ”کدیبی حدیث گھڑنے میں مستم لوگوں میں سے ہے“ (حافظ ابو الحسن ابن قطان رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہالک“ ”واہ“ ”مستم“ ”احد المتروکین“ (حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ)، ”مستم“ (حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ)، ”متروک“ (حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ)، ”احد المتروکین“ (حافظ ابن ناصر الدین دمشقی رحمۃ اللہ علیہ)، ”ہالک“ (حافظ علائی رحمۃ اللہ علیہ)، ”یہ ان لوگوں میں سے ہے جو حدیث گھڑنے میں مستم ہیں“ (حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ)۔

اور خاص اس تناظر میں کہ محمد بن یونس کدیابی اس روایت کے نقل کرنے میں متفرد بھی ہے، چنانچہ یہ روایت کسی بھی طرح ”ضعفِ شدید“ سے خالی نہیں ہو سکتی، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۹

روایت: ”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ مُلْكًا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ يَنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ: مَنْ أَكَلَ حَرَامًا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ“. بیت المقدس پر اللہ تعالیٰ کا ایسا فرشتہ ہے جو ہر رات اعلان کرتا ہے: جس نے حرام کھایا اس کی نہ نفل قبول ہے اور نہ فرض۔“

حکم: حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر واقف نہیں ہو سکا ہوں“، نیز علامہ تاج الدین سبکی رحمہ اللہ نے بھی اسے ان احادیث کی فہرست میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی، اسی طرح علامہ ٹپنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ملتی“، الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت امام ابو حامد غزالی رحمہ اللہ نے ”إحياء“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم: إِنَّ اللَّهَ مُلْكًا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، يَنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ: مَنْ أَكَلَ حَرَامًا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ“.

اور حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما میں نبی ﷺ سے منقول ہے: بیت المقدس پر اللہ تعالیٰ کا ایسا فرشتہ ہے جو ہر رات اعلان کرتا ہے: جس نے حرام کھایا اس کی نہ

^۱ إحياء علوم الدين: ۸۹/۲، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

نقل قبول ہے اور نہ فرض۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ ابو طالب مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”قوت القلوب“^۱ میں، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”بحر الدموع“^۲ میں اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۳ بلا سند نقل کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۴ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

”لم أقف له على أصل، ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود: من أكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة... الحديث، وهو منكر“.

میں اس کی اصل پر واقف نہیں ہو سکا ہوں، اور ابو منصور دیلمی رحمۃ اللہ علیہ کی

^۱ قوت القلوب: ۱۷۱۵/۳، ت: محمود إبراهيم محمد رضواني، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۲ بحر الدموع: ص: ۱۷۶، ت: دار الصحابة للتراث - بطنطا، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال صلى الله عليه وسلم: إن الله تبارك وتعالى ملكا على بيت المقدس، ينادي في كل يوم وليلة: من أكل حراما لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا حتى يخرج ذلك الحرام من بيته، فان مات على ذلك، فأنا بريء منه“.

^۳ روح البیان: ۲۹۱/۷، دار إحياء التراث العربي - بيروت .

^۴ المغنی عن حمل الأسفار: ص: ۴۳۶، رقم: ۱۶۵۵، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

”مسند الفردوس“ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: جس نے حرام کا ایک لقمہ کھایا اس کی چالیس راتوں کی نماز قبول نہیں ہوگی۔۔۔ الحدیث، اور یہ منکر ہے۔

علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إتحاف“^۱ میں حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ حدیث: ”من اكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة اربعين ليلة“ کی تحقیق کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ حصہ ششم میں گزر چکی ہے۔

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات الشافعية“^۲ میں اس روایت کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند ان کو نہیں مل سکی ہے۔

علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ ”تذكرة الموضوعات“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لم يوجد له أصل“۔ اس کی کوئی اصل نہیں ملتی۔

^۱ إتحاف السادة المتقين: ۶/۵۲، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ۱۴۳۵ھ۔

^۲ طبقات الشافعية الكبرى: ۶/۳۱۳، ت: عبد الفتاح محمد الحلو ومحمود محمد الطناحي، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۳ تذكرة الموضوعات: ص: ۱۳۳، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

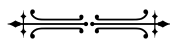
علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعة“^۱ میں فرماتے ہیں: ”ذکرہ فی المختصر، وقال: لم يوجد له أصل“. اسے فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مختصر“ میں ذکر کر کے فرمایا ہے: اس کی کوئی اصل نہیں ملتی۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر واقف نہیں ہو سکا ہوں“، نیز علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ان احادیث کی فہرست میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی، اسی طرح علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ملتی“، الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ زیر بحث روایت سے ملتی جلتی ایک روایت کی تحقیق کتاب ”غیر معتبر روایات کا فنی جائزہ“ حصہ ہفتم (ص: ۳۶۳) میں ضمنی طور پر گزر چکی ہے۔



^۱ الفوائد المجموعة: ص: ۱۴۵، رقم: ۱۶، ت: عبدالرحمن بن یحییٰ المعلی، دار الکتب العلمیة۔ بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

روایت نمبر ۲۰

روایت: جو شخص جمعہ کے دن درود پڑھتا ہے اس کے درود کو
نبی ﷺ خود سنتے ہیں۔

حکم: حافظ سخاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اگر اسے اس کے ظاہر پر حمل کیا جائے تو میں اس کی کسی دلیل کو نہیں جانتا“، اور علامہ زر قانی رحمہ اللہ نے حافظ سخاوی رحمہ اللہ کا قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”جب درود پڑھنے والا نبی ﷺ کی قبر کے پاس درود پڑھے تو آپ ﷺ بلا واسطہ اس کو سنتے ہیں، چاہے جمعہ کی رات ہو یا اس کے علاوہ ہو، اور بعض خطباء اور ان جیسے لوگوں کا یہ کہنا کہ اس دن جو شخص نبی ﷺ پر درود پڑھتا ہے تو آپ ﷺ اسے اپنے کانوں سے بذات خود سنتے ہیں، (خطباء کی) اس بات کو قریب پر حمل کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی مفہوم نہیں بنتا (یعنی یہ سننا جمعہ اور اس کے علاوہ میں بھی ہوتا ہے، تو پھر جمعہ کو خاص طور پر ذکر کرنے کا کوئی معنی نہیں بنتا)، انتی“، الحاصل اس روایت کو مذکورہ سیاق والفاظ کے ساتھ آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر اور حافظ سخاوی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ سخاوی رحمہ اللہ ”الأجوبة“^۱ میں فرماتے ہیں:

”... فقول الخطباء أو بعضهم فإنه في هذا اليوم أي: يوم الجمعة يسمع بأذنيه من يصلي عليه، لا أعلم له إن حمل على ظاهره، مستندا، ويمكن الاستئناس لهم بظاهر رواية عند الطبراني في معجمه الكبير لفظها: أكثروا الصلاة علي يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة،

^۱ الأجوبة المروية: ۹۳۱/۳، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

لیس من عبد یصلی علی إلا بلغنی صوته حیث کان، قلنا: وبعد وفاتک؟ قال: وبعد وفاتی، إن الله حرم علی الأرض أن تأکل أجساد الأنبیاء، ولكن المعتمد الأول، وقوله: بلغنی صوته، لا تقتضی کونه بلا واسطۃ إذا کان بعیدا“۔

”۔۔ خطباء یا بعض خطباء کا کہنا کہ ”نبی ﷺ جمعہ کے دن درود پڑھنے والوں کا درود اپنے کانوں سے بذاتِ خود سنتے ہیں“، اگر اسے اس کے ظاہر پر حمل کیا جائے تو میں اس کی کسی دلیل کو نہیں جانتا، تاہم ان کے لئے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کی ”معجم کبیر“ میں موجود روایت کے ظاہر سے استیناس ممکن ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں: ”مجھ پر جمعہ کے دن درود کی کثرت کیا کرو، کیونکہ یہ حاضری کا دن ہے، اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، جو بندہ بھی مجھ پر درود پڑھتا ہے وہ جہاں بھی ہو اس کی آواز مجھے پہنچتی ہے، ہم (یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم) نے کہا: آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: میری وفات کے بعد بھی، بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے جسموں کو کھائے“، لیکن معتمد پہلی حدیث ہے، اور آپ ﷺ کا قول: ”اس کی آواز مجھے پہنچتی ہے“، اس کے بلا واسطہ پہنچنے کا تقاضہ نہیں کرتا جبکہ درود پڑھنے والا دور ہو“۔

اے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کی مطبوع کتب میں یہ روایت نہیں مل سکی، البتہ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”جلاء الافہام“ میں یہ روایت امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ذکر کی ہے، ملاحظہ ہو: ”قال الطبرانی: حدثنا یحییٰ بن أيوب العلاف، حدثنا سعید بن أبي مریم، حدثنا یحییٰ بن أيوب، عن خالد بن یزید، عن سعید بن أبي هلال، عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أكثرُوا الصلاة علي يوم الجمعة، فإنه يوم مشهود، تشهدہ الملائکۃ، لیس من عبد یصلی علی إلا بلغنی صوته حیث کان، قلنا: وبعد وفاتک؟ قال: وبعد وفاتی، إن الله حرم علی الأرض أن تأکل أجساد الأنبیاء“۔ (جلاء الأفہام فی فضل الصلاة علی محمد خیر الأنام: ص: ۱۲۷، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ)۔

علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح الزرقانی“ میں حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ان الفاظ سے ذکر کیا ہے:

”قال السخاوي: إذا كان المصلي عند قبره سمعه بلا واسطة، سواء كان ليلة الجمعة أو غيرها، وما يقوله بعض الخطباء ونحوهم أنه يسمع بأذنيه في هذا اليوم من يصلي عليه، فهو مع حملة على القرب لا مفهوم له، انتهى“.

سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جب درود پڑھنے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس درود پڑھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ اس کو سنتے ہیں، چاہے جمعہ کی رات ہو یا اس کے علاوہ ہو، اور بعض خطباء اور ان جیسے لوگوں کا یہ کہنا کہ اس دن جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے اپنے کانوں سے بذات خود سنتے ہیں، (خطباء کی) اس بات کو قریب پر حمل کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی مفہوم نہیں بنتا (یعنی یہ سننا جمعہ اور اس کے علاوہ میں بھی ہوتا ہے، تو پھر جمعہ کو خاص طور پر ذکر کرنے کا کوئی معنی نہیں بنتا)، انتہی۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اگر اسے اس کے ظاہر پر حمل کیا جائے تو میں اس کی کسی دلیل کو نہیں جانتا“، اور علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”جب درود پڑھنے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس درود پڑھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ اس کو سنتے ہیں، چاہے جمعہ کی رات ہو یا اس کے علاوہ ہو، اور بعض

خطباء اور ان جیسے لوگوں کا یہ کہنا کہ اس دن جو شخص نبی ﷺ پر درود پڑھتا ہے تو آپ ﷺ اسے اپنے کانوں سے بذاتِ خود سنتے ہیں، (خطباء کی) اس بات کو قریب پر حمل کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی مفہوم نہیں بنتا (یعنی یہ سننا جمعہ اور اس کے علاوہ میں بھی ہوتا ہے، تو پھر جمعہ کو خاص طور پر ذکر کرنے کا کوئی معنی نہیں بنتا)، انتی۔“

الحاصل اس روایت کو مذکورہ سیاق والفاظ کے ساتھ آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کی تفصیل آپ کے سامنے آچکی ہے، تاہم اس مضمون پر مشتمل ایک ”صحیح“ روایت امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”مستدرک“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ ہو:

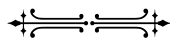
”حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا أبو البختري عبد الله بن محمد بن شاكر بالكوفة، ثنا حسين بن علي الجعفي، ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن أبي الأشعث الصنعاني، عن أوس بن أبي أوس رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن من أفضل أيامكم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه نفخة الصور، وفيه الصعقة، فأكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي، قالوا: وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ فقال: إن الله تعالى حرم على الأرض أن

^۱ المستدرک علی الصحیحین: ۶۰۴/۴، رقم: ۸۶۸۱، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

تأكل أجساد الأنبياء. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه“.

حضرت اوس بن ابی اوس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بلاشبہ تمہارے دنوں میں سب سے زیادہ فضیلت والا دن جمعہ کا ہے، اس میں آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی، اور اسی میں ان کی وفات ہوئی، اس دن صور پھونکا جائے گا، اسی دن چیخ ہوگی، چنانچہ اس دن تم کثرت سے مجھ پر درود پڑھا کرو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: ہمارا درود آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کیسے پیش ہو سکتا ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فنا ہو چکے ہوں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے جسموں کو کھائے، یہ حدیث صحیح ہے شیخین رحمہما اللہ کی شرط پر، تاہم شیخین رحمہما اللہ نے اس کی تخریج نہیں کی۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص المستدرک“^۱ میں اسے ”علی شرط البخاری و مسلم“ قرار دیا ہے۔



^۱ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۵۶۰/۴، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت .

روایت نمبر ۲۱

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إن الله عز وجل إذا نظر إلى عبد منهم في الصلاة غفر لمن وراءه من الناس“۔ اللہ عز وجل جب نماز میں کسی بندہ پر نظر فرمائیں تو اس کی اور اس کے پیچھے والے لوگوں کی مغفرت فرما دیتے ہیں۔“

حکم: علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اس روایت کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند انہیں نہیں مل سکی ہے، نیز حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی“، حافظ عراقی رحمہ اللہ کے اس قول پر علامہ ابن رسلان رحمہ اللہ اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

علامہ ابوطالب مکی رحمہ اللہ نے ”قوت القلوب“^۱ میں زیر بحث روایت بلا سند ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وقد روينا عن أبي الدرداء فضيلة في الصف المؤخر، قال سعيد بن عامر: صليت إلى جنبه، فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف، فلما صلينا، قلت له: أليس يقال: خيرا الصفوف أولها؟ قال: نعم، إلا أن هذه أمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم، وإن الله عز وجل إذا نظر إلى عبد منهم في الصلاة غفر لمن وراءه من الناس، فإنما تأخرت رجاء أن تغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه.“

^۱ قوت القلوب: ۲۰۷/۱، ت: محمود إبراهيم محمد رضواني، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

وقد رفعه بعض الرواة أن أبا الدرداء سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك“.

ہمیں ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے آخری صف کی فضیلت کے بارے میں روایت کیا گیا ہے، سعید بن عامر فرماتے ہیں: میں نے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کے پہلو میں نماز پڑھی، چنانچہ وہ صفوں میں پیچھے ہٹے رہے، یہاں تک کہ ہم آخری صف تک پہنچ گئے، جب ہم نے نماز پڑھ لی تو میں نے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے عرض کیا: کیا یہ نہیں کہا جاتا کہ پہلی صف سب سے بہتر ہے؟ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جی ہاں، مگر یہ امت دیگر امتوں کی بنسبت رحمت سے نوازی گئی ہے، اس پر نظر کی گئی ہے، بلاشبہ اللہ عزوجل جب نماز میں کسی بندہ پر نظر فرمائیں تو اس کی اور اس کے پیچھے والے لوگوں کی مغفرت فرما دیتے ہیں، چنانچہ میں اس امید پر پیچھے ہٹا ہوں کہ ان میں کسی ایک کی طرف اللہ تعالیٰ کی نظر ہونے کی وجہ سے میری بھی بخشش ہو جائے۔

اور بعض راویوں نے اسے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے یہ بات رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنی ہے۔

یہی روایت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”احیاء“^۱ میں بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

علامہ سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات الشافعية“^۲ میں اس روایت

^۱ احیاء علوم الدین: ص: ۱۸۳/۱، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۲ھ۔

^۲ طبقات الشافعية الكبرى: ۶/۲۹۶، ت: محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، ہجر، الطبعة

کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند انہیں نہیں مل سکی ہے۔

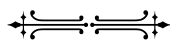
حافظ عراقی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ عراقی رحمہ اللہ ”المغنی“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”ولم أجده“۔ مجھے یہ حدیث نہیں ملی۔

علامہ شہاب الدین ابن رسلان رحمہ اللہ نے ”شرح سنن أبي داود“^۲ میں اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ نے ”إتحاف“^۳ میں حافظ عراقی رحمہ اللہ کے قول پر اعتماد کیا ہے۔

روایت کا حکم

علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اس روایت کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند انہیں نہیں مل سکی ہے، نیز حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی“، حافظ عراقی رحمہ اللہ کے اس قول پر علامہ ابن رسلان رحمہ اللہ اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



الثانية ۱۴۱۳ھ۔

^۱ المغنی عن حمل الأسفار: ۱/۱۳۶، رقم: ۵۳۵، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

^۲ شرح سنن أبي داود: ۴/۱۶۳، ت: ياسر كمال، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ۱۴۳۷ھ۔

^۳ إتحاف السادة المتقين: ۳/۲۶۶، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ۱۴۱۴ھ۔

روایت نمبر (۲۲)

روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من مس كف امرأة ليس منها بسبيل، وضع في كفه جمرة يوم القيامة، حتى يفصل بين الخلائق“. جس نے کسی ایسی عورت کے ہاتھ کو چھوا جسے چھونے کی کوئی سبیل نہ ہو، تو روزِ قیامت اس کی ہتھیلی پر انگارہ رکھا جائے گا، یہاں تک کہ مخلوق کے مابین فیصلہ ہو جائے۔“

حکم: حافظ زلیعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے“، علامہ صدر الدین ابن ابی العز حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میں نے مشہور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں اسے نہیں دیکھا“، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ نہیں مل سکی“، حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ نبی ﷺ سے ثابت نہیں ہے، اور اسے ارباب صحاح و حسان میں سے کسی نے ذکر نہیں کیا“، الحاصل اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ نے ”المبسوط“^۱ میں یہ روایت بلا سند ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”لقوله صلى الله عليه وسلم: من مس كف امرأة ليس منها بسبيل، وضع في كفه جمرة يوم القيامة، حتى يفصل بين الخلائق“.

^۱ کتاب المبسوط للسرخسي: ۱۵۴/۱۰، دار المعرفة - بيروت.

آپ ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے: جس نے کسی ایسی عورت کے ہاتھ کو چھوا جسے چھونے کی کوئی سبیل نہ ہو، تو روز قیامت اس کی ہتھیلی پر انگارہ رکھا جائے گا، یہاں تک کہ مخلوق کے مابین فیصلہ ہو جائے۔

بعض دیگر مصادر

امام برہان الدین مرغینانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الہدایۃ“^۱ میں، نیز علامہ شرنبلالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”درر الحکام“ پر موجود اپنے ”حاشیۃ“^۲ میں امام مرغینانی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے، علامہ فخر الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تبیین الحقائق“^۳ میں، امام ابو بکر بن علی الحداد رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجوہرۃ النیرۃ“^۴ میں، علامہ شیخی زادہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”مجمع الأنہر“^۵ میں، اور علامہ محمد بن حسین بن علی طوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”تکملۃ بحر الرائق“^۶ میں بلا سند نقل کی ہے۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ جمال الدین زلیعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ نے ”نصب الرایۃ“^۷ میں اسے ”غریب“ میں کہا ہے۔

^۱ الہدایۃ: ۱۸۸/۷، ت: نعیم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - کراتشي - پاکستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ کتاب الدرر الحکام فی شرح غرر الأحکام: ۳۱۴/۱، میر محمد کتب خانہ - کراتشي، پاکستان۔

^۳ تبیین الحقائق: ۱۸/۶، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ۱۳۱۵ھ۔

^۴ الجوہرۃ النیرۃ: ۶۲۰/۲، ت: إلياس قبلان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۵ مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر: ۵۴۰/۲، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

^۶ تکملۃ البحر الرائق: ۲۱۹/۸، المطبعة العلمية - مصر، الطبعة ۱۳۱۱ھ۔

^۷ نصب الرایۃ: ۲۴۰/۴، رقم: ۷۳۰۱، ت: محمد عوامة، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

علامہ صدر الدین ابن ابی العز حنفی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ صدر الدین ابن ابی العز حنفی رحمۃ اللہ علیہ ”التنبیہ“^۱ میں زیر بحث روایت اور بعض دیگر روایات نقل کر کے فرماتے ہیں: ”لم أر هذا في شيء من كتب الحديث المشهورة“. میں نے مشہور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں انہیں نہیں دیکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ”الدراية“^۲ میں فرماتے ہیں: ”لم أجده“. مجھے یہ نہیں مل سکی۔

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ ”البنایة“^۳ میں فرماتے ہیں:

”ش: وهذا لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يذكره أحد من أرباب الصحاح والحسان“. شرح: یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اور اسے ارباب صحاح و حسان میں سے کسی نے ذکر نہیں کیا۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے“، علامہ صدر الدین ابن ابی العز حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں نے مشہور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں

^۱ التنبیہ علی مشکلات الهدایة: ۷۸۳/۵، ت: أنور صالح أبو زید، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۲ الدراية في تخريج أحاديث الهداية: ۲۲۵/۲، ت: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة - بيروت۔

^۳ البنایة شرح الهداية: ۱۳۲/۱۲، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

اسے نہیں دیکھا، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ نہیں مل سکی،“ حافظ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اور اسے ارباب صحاح و حسان میں سے کسی نے ذکر نہیں کیا،“ الحاصل اس روایت کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کے مضمون پر مشتمل رجال صحیح کی ایک روایت امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”المعجم الكبير“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ ہو:

”حدثنا موسى بن هارون، ثنا إسحاق بن راهويه، أنا النضر بن شميل، ثنا شداد بن سعيد الراسبي، قال: سمعت يزيد بن عبد الله بن الشخير يقول: سمعت معقل بن يسار يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له.“

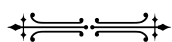
معقل بن يسار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: تم میں سے کسی ایک کے سر میں لوہے کی سوئی چبودی جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی ایسی عورت کو چھو لے جو اس کے لئے حلال نہیں ہے۔

حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں روایت نقل کر کے فرماتے

^۱ المعجم الكبير: ۲۱۱/۲۰، رقم: ۸۸۶، ت: حميدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔

^۲ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۳۲۶/۴، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت۔

ہیں: ”رواہ الطبرانی، ورجالہ رجال الصحیح“۔ اس کی تخریج طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے، اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔



روایت نمبر (۲۳)

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”تذهب الأرضون کلھا يوم القيامة إلا المساجد، فإنھا تنضم بعضها إلى بعض“۔ قیامت کے دن ساری زمینیں ختم ہو جائیں گی سوائے مساجد کے، چنانچہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گی، بعض مقامات پر اس میں اضافہ کر کے یہ بھی کہا جاتا ہے: ”پھر مساجد کی زمینیں جنت میں شامل کر دی جائیں گی۔“

حکم: من گھڑت ہے، نیز اضافی کلمات سنداً نہیں ملتے، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ ”المعجم الأوسط“^۱ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا علي بن سعيد، قال: نا نصار بن حرب، قال: نا أصرم بن حوشب الهمداني، قال: نا قرة بن خالد، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تذهب الأرضون کلھا يوم القيامة إلا المساجد، فإنھا تنضم بعضها إلى بعض“۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن تمام زمینیں ختم ہو جائیں گی سوائے مساجد کے، چنانچہ بعض مساجد بعض کے ساتھ مل جائیں گی۔

^۱ المعجم الأوسط: ۲۱۴/۴، رقم: ۴۰۰۹، ت: طارق بن عوض اللہ، دار الحرمین - القاهرة، الطبعة ۱۴۱۵ھ۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت حافظ ابن عدی رحمہ اللہ نے ”الکامل“^۱ میں اور حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے طریق سے حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الموضوعات“^۲ میں تخریج کی ہے، تمام سندیں سند میں موجود راوی اصرم بن حوشب پر آکر مشترک ہو جاتی ہیں۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن عدی رحمہ اللہ ”الکامل“^۱ میں زیر بحث روایت اور اس کے علاوہ دیگر روایات کی تخریج کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وهذه الأحاديث بواطيل عن قرّة بن خالد كلها، لا يحدث بها عنه غير أصرم هذا“۔ قرہ بن خالد سے منقول یہ تمام احادیث باطل ہیں، اس اصرم کے علاوہ قرہ بن خالد کی یہ احادیث کوئی بھی روایت نہیں کرتا۔

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ ”الموضوعات“^۲ میں زیر بحث روایت تخریج کرنے

^۱ الکامل فی ضعف الرجال: ۹۶/۲، رقم: ۲۱۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود و علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۲ کتاب الموضوعات: ۹۴/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

^۳ الکامل فی ضعف الرجال: ۹۷/۲، رقم: ۲۱۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود و علي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت .

^۴ الموضوعات: ۹۴/۲، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۳۸۸ھ۔

کے بعد فرماتے ہیں:

”هذا حديث لا يصح، والمتهم به أصرم، قال يحيى: هو كذاب خبيث، وقال البخاري ومسلم: متروك، وقال ابن حبان: كان يضع الحديث على الثقة“.

یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اور اس میں اصرم مستم ہے، یحییٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کذاب، خبیث ہے، اور بخاری رحمہ اللہ و مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: متروک ہے، اور ابن حبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ ثقہ راویوں پر حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمہ اللہ نے ”فوائد حدیثیہ“ میں حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ذہبی رحمہ اللہ ”تلخیص الموضوعات“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”فیہ أصرم بن حوشب متهم“. اس میں اصرم بن حوشب ہے، جو کہ مستم ہے۔

حافظ میثمی رحمہ اللہ کا کلام

حافظ میثمی رحمہ اللہ ”مجمع الزوائد“^۲ میں زیر بحث روایت کے بارے میں

^۱ فوائد حدیثیہ: ص: ۱۴۰، ت: أبو عبدة مشهور بن حسن آل سلمان وأبو معاذ إیاد بن عبد اللطیف القیسی، دار ابن الجوزی - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

^۲ تلخیص کتاب الموضوعات: ص: ۱۷۵، رقم: ۳۹۹، ت: أبو تمیم یاسر بن إبراهیم بن محمد، مکتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۳ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: ۶/۲، ت: حسام الدین القدسی، دار الكتاب العربي - بیروت۔

فرماتے ہیں:

”رواہ الطبرانی فی الأوسط، وأصرم بن حوشب کذاب“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اوسط“ میں روایت کیا ہے، اور اصرم بن حوشب کذاب ہے۔

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”اللائلیٰ“^۱ میں زیر بحث روایت ذکر کر کے فرماتے ہیں:

”أصرم کذاب“۔ اصرم کذاب ہے۔

علامہ پٹنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تذکرۃ الموضوعات“^۲ میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ عبدالرؤف مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”التیسیر“^۳ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں:

” (طس عد عن ابن عباس) بإسناد فیہ کذاب، ومن ثم قیل: موضوع“۔ اسے ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایسی اسناد کے ساتھ نقل کیا ہے جس میں کذاب ہے، اور اسی وجہ سے اسے من گھڑت کہا گیا ہے۔

علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ ”فیض القدير“^۴ میں فرماتے ہیں:

^۱ لہ اللالی المصنوعة: ۱۶۲، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عویضة، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ تذکرۃ الموضوعات: ص: ۳۷، دار إحياء التراث العربی - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۹ھ۔

^۳ التیسیر: ۴۴۶/۱، مکتبة الإمام الشافعی - الرياض۔

^۴ فیض القدير: ۴۸۱/۲، رقم: ۲۳۶۰، دار المعرفة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۱ھ۔

”قال الهيثمي وغيره: فيه أصرم بن حوشب كذاب، وفي الميزان: أن أصرم كذاب، هالك، وقال يحيى: كذاب، خبيث، والدارقطني: منكر الحديث، ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الخبر، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عدي هذا، وأقره عليه المؤلف، فلم يتعقبه بشيء.“

ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس میں صرم بن حوشب کذاب ہے، اور ”میزان“ میں ہے: اصرم کذاب، ہالک ہے، اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ کذاب، خبیث ہے، اور دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے منکر الحدیث کہا ہے، پھر اس کی منکر احادیث میں اس خبر کو لائے ہیں، اور ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ ”موضوعات“ میں اسے ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث سے لائے ہیں، اور مؤلف (حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ) نے ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو برقرار رکھا ہے، اور کچھ تعاقب نہیں کیا۔

علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول

علامہ امیر صنعانی رحمۃ اللہ علیہ ”التنوير“ میں علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”والعجب إنه قال في الخطبة: إنه جرد هذا الكتاب عن الوضاع والكذاب.“ اور اس بات پر تعجب ہے کہ مصنف (حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ) نے خطبہ میں کہا ہے کہ یہ کتاب (یعنی جامع صغیر) وضاع اور کذاب سے خالی ہے۔

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام

علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ ”الفوائد المجموعة“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وفي إسناده: أصرم بن حوشب كذاب“. اور اس حدیث کی اسناد میں اصرم بن حوشب ہے، جو کہ کذاب ہے۔

ابو ہشام اصرم بن حوشب ہمدانی کنندی خراسانی کے بارے میں ائمہ رجال کا کلام حافظ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اصرم کو ”کذاب، خبیث“ کہا ہے^۲۔

عبد اللہ بن علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبي يقول: أصرم بن حوشب لقيناه بهمدان، ثم حدث بعدنا بعجائب، وضعفه جدا“^۳۔ میں نے اپنے والد کو یہ کہتے ہوئے سنا: ہمدان میں ہماری اصرم بن حوشب سے ملاقات ہوئی، پھر ہمارے بعد اس نے عجائب بیان کئے، (علامہ عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اور میرے والد نے اصرم کو ”ضعیف جداً“ قرار دیا۔

نیز علامہ عبد اللہ بن علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ ہی فرماتے ہیں: ”سمعت أبي يقول: كتبت عن أصرم بن حوشب أحاديث عن أبي سنان، فضربت على حديثه“^۴۔ میں نے اپنے والد کو سنا وہ فرما رہے تھے: میں نے اصرم سے ابو سنان کے طریق سے کئی احادیث لکھیں، پھر میں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا۔

^۱ الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: ص: ۲۳، رقم: ۲۹، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

^۲ الجرح والتعديل: ۳۳۷/۲، رقم: ۱۲۷۳، بمطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد الدكن، الطبعة ۱۳۱۷ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۴۹۱/۷، رقم: ۳۴۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تاريخ بغداد: ۴۹۱/۷، رقم: ۳۴۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

حافظ ابراہیم بن یعقوب جوزجانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أحوال الرجال“^۱ میں اسے ”ضعیف“ کہا ہے۔

حافظ ابوالفضل صالح بن احمد ہمدانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”سمعت أبا جعفر بن عبيد، يقول: بلغني أن رجلا من أهل خراسان احتاز، فقال لأصرم بن حوشب: أين كتبت عن نهشل؟ لعلك كتبت عنه في الهواء“^۲۔ میں نے ابو جعفر بن عبید رحمۃ اللہ علیہ کو کہتے ہوئے سنا وہ فرما رہے تھے: مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ اہل خراسان میں سے ایک آدمی نے اصرم بن حوشب سے گزرتے ہوئے کہا: تو نے نہشل سے کہاں لکھا ہے، شاید تو نے اس سے ہوا میں لکھا ہے؟۔

حافظ ابو حفص عمرو بن علی فلاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”وأصرم بن حوشب متروك الحديث، حدث بأحاديث مناكير، وكان يرى الإرجاء“^۳۔ اصرم بن حوشب متروک الحدیث ہے، اس نے منکر احادیث بیان کی ہیں، اور ار جاء کا عقیدہ رکھتا تھا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اصرم کو ”التاريخ الكبير“^۴، ”التاريخ الصغير“^۵ اور ”الضعفاء“^۶ میں ”متروك الحديث“ کہا ہے۔

^۱ أحوال الرجال: ص: ۳۴۷، رقم: ۳۸۳، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ۔

^۲ الإرشاد في معرفة علماء الحديث: ۲/۶۳۳، رقم: ۳۷۲، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ تاريخ بغداد: ۴۹۲/۷، رقم: ۴۳۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ التاريخ الكبير: ۴۶۷/۲، رقم: ۱۶۷۱، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۹ھ۔

^۵ التاريخ الأوسط: ۲/۲۶۴، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۶ الضعفاء الصغير: ص: ۲۵، رقم: ۳۵، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

حافظ عقیلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۱ میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ ”الکنی“^۲ میں اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ، اصرم بن حوشب کے بارے میں فرماتے ہیں: ”هو متروک الحدیث، فإنه ذکر أنه سمع من زیاد بن سعد فأنکر علیہ“^۳۔ متروک الحدیث ہے، اصرم نے اپنے بارے میں بتایا کہ اس نے زیاد بن سعد سے سماعت کی ہے تو اس پر نکیر کی گئی۔

حافظ ابو بکر احمد بن ہارون بردیجی رحمۃ اللہ علیہ نے ”طبقات الأسماء“^۴ میں اسے ”ضعیف“ کہا ہے۔

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۵ میں اصرم بن حوشب کو ”متروک الحدیث“ کہا ہے۔

حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ ”المجروحین“^۶ میں فرماتے ہیں: ”کان یضع الحدیث علی الثقات“۔ یہ ثقہ لوگوں پر احادیث گھڑتا تھا۔

^۱ الضعفاء الكبير: ۱/ ۱۸۷، رقم: ۱۴۲، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ۱۴۰۴ھ۔
^۲ الكنى والأسماء: ۲/ ۸۷۹، رقم: ۳۵۵۸، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

^۳ الجرح والتعديل: ۱/ ۳۳۲، رقم: ۱۲۷۳، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۳۷۲ھ۔

^۴ طبقات الأسماء المفردة من الصحابة والتابعين وأصحاب الحديث: ۱/ ۱۶۷، رقم: ۴۰۹، ت: سكينه الشهابي، طلاس للدراسات والترجمة والنشر - دمشق، الطبعة الأولى ۱۹۸۷ھ۔

^۵ الضعفاء والمتروكين: ص: ۱۵۷، رقم: ۶۶، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

^۶ كتاب المجروحين: ۱/ ۱۸۱، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت۔

علامہ سبط ابن عجمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشف الحثیث“^۱ میں حافظ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے۔

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ ”الکامل“^۲ میں اصرم بن حوشب کے ترجمہ میں فرماتے ہیں: ”وهو في عداد الضعفاء الذين يسرقون الحديث، وأصرم بن حوشب عامة رواياته غير محفوظة، وهو بين الضعف“. اصرم کا شمار ان ضعفاء میں ہوتا ہے جو سرقہ حدیث کرتے ہیں، اور اصرم بن حوشب کی اکثر روایات غیر محفوظ ہیں، اور اس کا ضعف واضح ہے۔

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الضعفاء“^۳ میں اسے ”منکر الحديث“ کہا ہے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ ”المدخل“^۴ میں اصرم بن حوشب کے بارے میں فرماتے ہیں: ”یروی عن زیاد بن سعد وغيره الموضوعات“۔

^۱ الکشف الحثیث: ۷۳، رقم: ۱۶۰، ت: صبحی السامرائی، مکتبۃ النهضة العربیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۷ھ۔
^۲ الکامل فی الضعفاء: ۱۰۱/۲، رقم: ۲۱۹، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دارالکتب العلمیة - بیروت۔

^۳ الضعفاء والمتروکون: ص: ۱۵۵، رقم: ۱۱۶، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ ان اوراق (یعنی اس کتاب) میں حروف مجتم کی ترتیب پر ان راویوں کو لے کر آئے ہیں جن کا ”متر وک“ ہونا ہمارے اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ کے درمیان قرار پایا ہے، حافظ ابو بکر برقانی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال أبو بکر أحمد بن محمد بن غالب الخوارزمي البرقاني: طالت محاورتي مع أبي منصور إبراهيم بن الحسين بن حمکان، لأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات“۔ (الضعفاء والمتروکون: ص: ۹۵، ت: موفق بن عبد اللہ بن عبد القادر، مکتبۃ المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ)۔

^۴ المدخل إلى الصحيح: ص: ۱۲۲، رقم: ۲۱، ت: ربیع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔

یہ زیاد بن سعد وغیرہ کے انتساب سے من گھڑت احادیث روایت کرتا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصبہانی رحمۃ اللہ علیہ نے اصرم بن حوشب کو ”المسند المستخرج“^۱ میں ”لا شیء“ کہا ہے۔

حافظ ابو یعلیٰ خلیلی رحمۃ اللہ علیہ ”الإرشاد“^۲ میں فرماتے ہیں: ”ویروی عن مالک وعن الثقات مناکیر، روی عنه الأئمة، وذكروا ضعفه، وتركوه“۔ یہ مالک رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ثقہ راویوں کے انتساب سے مناکیر روایت کرتا ہے، ائمہ نے اس سے روایت کیا ہے، اور انہوں نے اس کے ضعف کو ذکر کیا ہے، اور اسے ترک کیا ہے۔

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”تاریخ بغداد“^۳ میں فرماتے ہیں: ”وقدم بغداد، وحدث بها، فكتب عنه أهلها، ثم بان لهم كذبه، فتركوا الرواية عنه إلا نفرا منهم“۔ یہ بغداد آیا تھا، وہاں احادیث بیان کیں، اہل بغداد نے اس سے احادیث لکھیں، پھر ان کے سامنے اس کا جھوٹ واضح ہو گیا، تو انہوں نے اس سے روایت کو ترک کر دیا سوائے چند لوگوں کے۔

حافظ ابن قیسرانی رحمۃ اللہ علیہ ”تذکرۃ الحفاظ“^۴ میں ایک روایت کے تحت

^۱ المسند المستخرج علی صحیح مسلم: ۶۰/۱، رقم: ۲۶، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعیل، دار الکتب العلمیۃ - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ۔

^۲ الإرشاد فی معرفة علماء الحديث: ۶۳۲/۱، رقم: ۳۷۲، ت: محمد سعید بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔

^۳ تاریخ بغداد: ۴۹۱/۷، رقم: ۴۳۴۸، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

^۴ تذکرۃ الحفاظ: ص: ۴۴، رقم: ۸۳، ت: حمدي بن عبد المجيد، دار الصمعي - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

فرماتے ہیں: ”وأصرم هذا كذاب، يضع الحديث“. یہ اصرم کذاب ہے، حدیث گھڑتا ہے۔

حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ ”تہذیب الکمال“^۱ میں فرماتے ہیں: ”وهو من الضعفاء المتروكين“. یہ ضعیف متروکین میں سے ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان“^۲ میں محمد بن عبد المجید تمیمی مفلوج کے ترجمہ میں اسے ”لیس بثقة“ کہا ہے،

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ ”المغنی“^۳ میں فرماتے ہیں: ”تركوه، واتهم“. محدثین نے اسے ترک کر دیا ہے، اور اسے مستم قرار دیا ہے۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اصرم بن حوشب کو ”میزان“^۴ میں ”هالك“ اور ”تاریخ الإسلام“^۵ میں ”أحد المتروكين“ کہا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص الحبیر“^۶ میں ”متروك“ کہا ہے۔

علامہ ابن عراق رحمۃ اللہ علیہ ”تنزیہ الشریعة“^۷ کے میں اصرم بن حوشب کو وضاعین

^۱ تہذیب الکمال: ۳۶۳/۲۸، رقم: ۶۱۲۶، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۷ھ۔

^۲ میزان الاعتدال: ۶۳۰/۳، رقم: ۷۸۸۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت۔

^۳ المغنی فی الضعفاء: ۱۴۱/۱، رقم: ۷۷۴، ت: أبو الزہراء حازم القاضي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۴ میزان الاعتدال: ۲۷۲/۱، رقم: ۱۰۱۷، ت: علی محمد البجاوی، دار المعرفة - بیروت، الطبعة ۱۴۰۶ھ۔

^۵ تاریخ الإسلام: ۳۶/۵، رقم: ۴۲، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامی - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔

^۶ تلخیص الحبیر فی تخریج أحادیث الرافعی الکبیر: ۶۶۷/۱، رقم: ۴۴۲، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۷ تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الأخبار الشنیعة الموضوعة: ۴۰/۱، رقم: ۳۱۲، ت: عبد الوہاب عبد اللطیف،

و مستمین کی فہرست میں شمار کر کے فرماتے ہیں: ”قال یحیی: کذاب خبیث، وقال ابن حبان: کان یضع الحدیث عن الثقات“۔ یحیی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ کذاب، خبیث ہے، اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ ثقہ راویوں کے انتساب سے حدیث گھڑتا ہے۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

حافظ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو ”باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن قیم الجوزیہ رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام اعتماد کیا ہے، الحاصل اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے۔

نیز روایت میں موجود اضافی کلمات ”پھر مساجد کی زمینیں جنت میں شامل کر دی جائیں گی“ سنداً نہیں ملتے، اس لئے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔



فصل دوم (مختصر نوع)

روایت نمبر ①

روایت: حدیث نبوی ﷺ میں فرمایا گیا ہے: ”العيد لمن خاف
الوعيد، لا لمن لبس الجديد“. یہ عید اس کے لئے ہے جو وعید سے
ڈرا، نہ کہ اس کی جس نے عمدہ اور نئے کپڑے پہن لئے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اس لئے اس کو بیان نہ
کیا جائے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

واضح رہے کہ ذکر کردہ الفاظ کے مثل الفاظ سلف صالحین سے ان کے اقوال
کے طور پر منقول ہیں۔

۱۔ چند اسلاف کے اقوال ملاحظہ ہوں:

حافظ ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ ”فتح الباری“ میں فرماتے ہیں: ”قال المروزي: قلت لأحمد: أيما أحب إليك أن تخرج يوم
العيد في ثياب جياذ أو ثياب رثة؟ قال: أما طأوس فكان يأمر بزينة الصبيان حتى يخضبوا، وأما عطاء فقال: لا، هو
يوم تخشع، فقلت لأحمد: فإلى ما تذهب؟ قال: قد روي هذا وهذا، واستحسنهما جميعاً“۔ (فتح الباري شرح
صحيح البخاري: ۴۱۸/۸، ت: محمود بن شعبان بن عبد المقصود ومجدي بن عبد الخالق الشافعي وغيره
، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ)۔

حافظ ابوطاهر سلفی رحمہ اللہ ”معجم السفر“ میں فرماتے ہیں: ”سمعت أبا إبراهيم عامر بن علي بن خلف الأنصاري الأندلسي
بالثغر، يقول: سمعت أبا منصور الشيرازي في مجلسه بالحرم المقدس يوم العيد، يقول: ليس العيد لمن غرف
له، إنما العيد لمن غفر له“۔ (معجم السفر: ص: ۳۰۲، رقم: ۱۰۰۸، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الفكر - بيروت،
الطبعة ۱۴۱۴ھ)۔

روایت نمبر ۲

روایت: ”اوپر والا جنتی کروٹ بدلے گا نیچے والے جنتی کو خوشبو آئے گی، وہ فرشتوں سے پوچھے گا یہ خوشبو کیسی؟ فرشتے عرض کریں گے اوپر والے جنتی نے کروٹ بدلی ہے اس کی خوشبو ہے، وہ پوچھے گا اوپر والے درجہ کے جنتی کا عمل کیا مجھ سے زیادہ تھا؟ جواب ملے گا اس نے ایک مرتبہ تجھ سے سبحان اللہ زیادہ کہا تھا۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

حافظ ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ ”لطائف المعارف“ میں فرماتے ہیں: ”لیس العید لمن لبس الجديد، إنما العید لمن طاعاته تزيد، ليس العید لمن تجمل باللباس والركوب، إنما العید لمن غفرت له الذنوب، في ليلة العید تفرق خلق العتق والمغفرة على العید، فمن ناله منها شيء، فله عید، وإلا فهو مطرود بعيد“. (لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف: ص: ۴۸۳، ت: یاسین محمد السوایس، دار ابن کثیر - دمشق، الطبعة الخامسة ۱۴۲۰ھ).

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ ”المواهب اللدنیہ“ میں فرماتے ہیں: ”فليس العید لمن لبس الجديد، إنما العید لمن طاعاته تزيد، وليس العید لمن تجمل باللباس والمركوب، وإنما العید لمن غفرت له الذنوب، في ليلة العید تفرق خلق العتق والمغفرة على العید، فمن ناله منها شيء فهو له عید، وإلا فهو مطرود بعيد“. (المواهب اللدنیة: ۴/۲۴۸، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ).

ملا علی قاری رحمہ اللہ ”مرقاۃ المفاتیح“ میں فرماتے ہیں: ”قیل: ليس العید لمن لبس الجديد، إنما العید لمن أمن الوعيد“. (مرقاۃ المفاتیح: ۳/۴۷۷، رقم: ۱۴۲۶، ت: جمال عیتانی، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ).

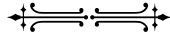
اہم نوٹ:

واضح رہے کہ اس مضمون پر مشتمل ایک روایت حضرت عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزهد“ میں تخریج کی ہے، جسے فضائل کے باب میں بیان کر سکتے ہیں، ملاحظہ ہو:

”أخبركم أبو عمر بن حيويه، وأبو بكر الوراق قالاً: أخبرنا يحيى، قال: حدثنا الحسين، قال: أخبرنا ابن المبارك، قال: أخبرنا إسماعيل بن مسلم العبدي، عن أبي المتوكل الناجي، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الدرجة في الجنة فوق الدرجة، كما بين السماء والأرض، وإن العبد ليرفع بصره، فيلمع له برق يكاد يخطف بصره، فيفزع لذلك، فيقول: ما هذا؟ فيقال له: هذا نور أخيك فلان، فيقول: أخي فلان، كنا نعمل في الدنيا جميعاً، وقد فضل علي هكذا؟ قال: فيقال له: إنه كان أفضل منك عملاً، ثم يجعل في قلبه الرضا، حتى يرضى“.

ابو المتوكل ناجی (تابعی) رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جنت درجہ بدرجہ ہے، جیسے آسمان وزمین کے مابین ہے، اور ایک شخص اپنی نگاہ اوپر اٹھائے گا تو ایک بجلی کی چمک ہوگی جو قریب ہوگی کہ اس کی بینائی اچک لے، پھر یہ بندہ کہے گا: یہ کیا ہے؟ اس سے کہا جائے گا کہ یہ تمہارے فلاں بھائی کا نور ہے، تو وہ کہے گا: میرا فلاں بھائی، ہم سب دنیا میں عمل کرتے تھے، اور اسے مجھ پر اس طرح

فضیلت دے دی گئی؟ راوی فرماتے ہیں: اسے کہا جائے گا: وہ عمل کے لحاظ سے تم سے افضل تھا، پھر اس کے دل میں رضا مندی ڈال دی جائے گی، حتیٰ کہ وہ راضی ہو جائے گا۔



روایت نمبر (۳)

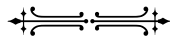
روایت: حضرت شیماء رضی اللہ عنہا کا بکریاں چرانے کے لئے والدہ کو اپنے رضاعی بھائی محمد طہیٰ علیہ السلام کو اپنے ساتھ بھیجنے کا کہنا، اور وجہ یہ بتانا کہ بکریاں جلدی سے چر کر بھائی کے پاس آکر بیٹھ جاتی ہیں، اور ان کا چہرہ دیکھتی رہتی ہیں۔

”ایک دن ماں نے کہا: شیماء! بہت دیر ہو گئی ہے تم ابھی بکریاں چرانے نہیں گئی؟ اس نے کہا: امی میں اکیلی ہوں اور بکریاں زیادہ ہیں، یہ مجھ سے نہیں سنبھال سکتیں، میرے ساتھ کسی اور کو بھیج دو، میں گرمی کے موسم میں سارا دن بھاگ کر تھک جاتی ہوں، حلیمہ سعدیہ نے کہا: بیٹی گھر میں اور تو کوئی نہیں ہے جسے آپ کے ساتھ بھیجوں، اس لئے آپ کو اکیلے ہی جانا پڑے گا، اس نے کہا: امی مجھ سے یہ کام نہیں ہو سکتا، میں اکیلی بکریوں کو نہیں سنبھال سکتی، جب ماں نے مجبور کیا تو شیماء رضی اللہ عنہا کہنے لگی: میں ایک شرط پر بکریاں چرانے کے لئے جاتی ہوں، ماں نے کہا بیٹی کیا شرط ہے؟ شیماء رضی اللہ عنہا نے کہا: جی آپ میرے ساتھ میرے چھوٹے بھائی محمد طہیٰ علیہ السلام کو بھیج دیں تو میں بکریوں کے ساتھ چلی جاؤں گی، ماں نے کہا: بیٹی! ایک بکریوں کو چرانا اور دوسرا بچے کو سنبھالنا یہ دونوں کام ایک ساتھ کیسے کر پاؤ گی؟ اس نے کہا: امی! اگر اکیلی جاؤں گی تو بکریاں نہیں سنبھال سکیں گی، اور اگر ساتھ بھائی کو لے کر جاؤں گی تو بکریاں سنبھال لوں گی پھر حلیمہ سعدیہ نے پوچھا: شیماء رضی اللہ عنہا کھل کر بتاؤ کہ تم کیا کہنا چاہتی ہو؟ شیماء رضی اللہ عنہا نے کہا: امی! ایک دن میں اپنے بھائی کو ساتھ لے کر چلی گئی تھی تو میں نے دیکھا کہ بکریوں نے تھوڑی دیر میں جلدی جلدی گھاس چر کر کھالی، اور جس جگہ میں اپنے بھائی محمد طہیٰ علیہ السلام کو گود میں لے کر بیٹھی تھی، بکریاں

بھی وہیں آکر بیٹھ گئیں، اور تمام بکریاں بھائی کا چہرہ دیکھنے لگیں۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۴)

روایت: ”ایک بچے کا اپنی ماں کے لئے لباس لینے کے لئے چچا کے پاس جانا، اور چچا کا لباس دینے سے انکار کرنا، پھر بچے کا کسی کے کہنے پر آپ ﷺ کے پاس جا کر لباس کا مطالبہ کرنا اور ساتھ میں یہ کہنا کہ میں آپ کا اسلام قبول نہیں کروں گا، حضور ﷺ کا اس بچے کو اپنی چادر دینا، اس پر اس بچے کی ماں کا کہنا کہ حضور ﷺ کے اسلام کو قبول کرنا چاہئے۔“

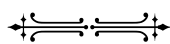
”ایک بچہ اپنے چچا کے پاس اپنی ماں کے لئے لباس لینے گیا، اس کی ماں بیوہ تھی اور لباس پھٹ گیا تھا، تو چچا نے اس کو دھتکار دیا، ماں نے اس کو روکا تھا بیٹا نہ جانا، تو اس نے کہا: آپ کے بدن پر جو لباس ہے وہ بھی پھٹ گیا اور جگہ جگہ جسم جھلک رہا ہے تو میں اپنے چچا سے آپ کے لئے لباس لے کر آتا ہوں، جب اس کے چچا نے اس کو ڈانٹا تو وہ واپس روتے ہوئے آ رہا تھا، کسی نے راستے میں پوچھا: کیا معاملہ ہے؟ اس نے کہا: چچا کے پاس ماں کے لئے لباس لینے گیا تھا، تو اس نے دھتکار دیا، تو اس شخص نے کہا: جا، صحن حرم میں محمد ﷺ کے نام کا ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، اگر تو اپنا دکھڑا اس کے سامنے پیش کرے گا تو امید ہے کہ وہ تمہیں رد نہیں کرے گا، لیکن سن لے ان کا دین کوئی اور ہے، تو وہ بچہ اپنی ماں کے پاس آیا چچا نے رُلا کر بھیج دیا، لیکن آپ کی حالت مجھ سے دیکھی نہیں جا رہی، بچہ ابھی شعور کی منزل میں قدم رکھ رہا تھا، بہت چھوٹا تھا، تو ماں نے کہا: نہیں بیٹا ان کے پاس نہیں جانا، سنا ہے جو ان سے ملے تو وہ دین و دھرم چھین لیتا ہے، بچے نے کہا: ماں میں پکا رہوں گا، بتوں کا وفادار ہوں، تم اس پریشانی کو چھوڑ دو، چنانچہ وہ بچہ حضور ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوا، حضور ﷺ صحن حرم میں چادر اوڑھے بیٹھے ہوئے تھے، وہ جا کر کہنے لگا: میں پہلی بات آپ سے کہتا ہوں کہ آپ کا دین میں نے قبول نہیں کرنا۔

حضور ﷺ مسکرا کر بولے: بیٹا! بتاؤ کس لئے آئے ہو؟ کہا: میری ماں بے لباس ہے میں آپ سے لباس لینے آیا ہوں، حضور ﷺ نے چادر رحمت اتار کر اس کے کندھوں پر ڈال دی، وہ واپس آگیا اور ماں کو حضور ﷺ کی چادر اوڑھائی، تو ماں نے کہا: بیٹا! انھوں نے اپنا دین تو تجھے نہیں دیا؟ تو کہا: ماں! نہیں، میں نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ آپ کا دین نہیں مانوں گا، ماں کہنے لگی: نہیں بیٹا، اس کا دین ماننا چاہئے جس نے یہ رحمت کی چادر ہمارے سر پر ڈالی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً محال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

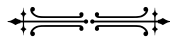


روایت نمبر ⑤

روایت: ”نبی علیہ السلام نے فرمایا: ”الوضوء سلاح المؤمن“۔
وضوء مؤمن کا ہتھیار ہے۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ⑥

روایت: ”نبی ﷺ نے فرمایا: جس گھر میں یہ آیت پڑھی جائے شیطان اس گھر سے تین دن یا تیس دن دور رہتا ہے، اور اس گھر میں چالیس راتوں تک کوئی جادو کرنی اور جادو گرد داخل نہیں ہو سکتا، اے علی! تم اپنے اہل و عیال اور اپنے پڑوسیوں کو آیۃ الکرسی سکھاؤ، اس سے بڑی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔“

حکم: حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت نہیں مل سکی“، نیز یہ روایت تلاش بسیار کے باوجود مذکورہ الفاظ و سیاق کے ساتھ سنداً نہیں ملتی، اس لئے سند ملنے تک اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

امام ثعلبی رحمہ اللہ نے ”الکشف والبيان“^۱ میں زیر بحث روایت بلاسندان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما قرأت هذه الآية في دار إلا هجره الشيطان ثلاثة أيام، أو قال: ثلاثين يوماً، ولا يدخله ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة، يا علي! علم ولدك وأهلك وجيرانك، فما نزلت آية أعظم منها“.

نبی ﷺ نے فرمایا: جس گھر میں یہ آیت (یعنی آیت الکرسی) پڑھی جائے

^۱ الکشف والبيان: ۲/۲۲۸، رقم: ۱۸۷، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔

شیطان اس گھر سے تین دن یا تیس دن دور رہتا ہے، اور اس گھر میں چالیس راتوں تک کوئی جادو گرنی اور جادو گرداغل نہیں ہو سکتا، اے علی! تم اپنے اہل و عیال اور اپنے پڑوسیوں کو آیۃ الکرسی سکھاؤ، اس سے بڑی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔

بعض دیگر مصادر

علامہ زمخشری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکشاف“^۱ میں، اور حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الأجوبة“^۲ میں علامہ زمخشری رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے، علامہ فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ”مفاتیح الغیب“^۳ میں، امام فقیہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۴ میں، علامہ ابو حیان اندلسی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تفسیر ”البحر المحيط“^۵ میں، علامہ ابو حفص ابن عادل دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”اللباب“^۶ میں، اور علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمۃ اللہ علیہ نے ”روح البیان“^۷ میں، اور علامہ نظام الدین نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی ”تفسیر“^۸ میں تخریج کی ہے۔

^۱ الکشاف عن حقائق غوامض التنزیل و عیون الأقاویل فی وجوه التأویل: ۱/۴۸۴، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ الأجوبة المرضية: ۲/۶۶۵، رقم: ۱۷۵، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراجية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۳ مفاتيح الغيب: ۲/۷، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۱ھ۔

^۴ تفسیر النسفی (مدارك التنزیل و حقائق التأویل): ۱/۲۱۱، ت: يوسف علي بدوي، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۵ البحر المحيط في التفسير: ۲/۶۰۷، ت: زهير جعيد، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۳۱ھ۔

^۶ اللباب في علوم الكتاب: ۴/۳۲۶، رقم: ۹۸، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔

^۷ روح البیان: ۱/۴۰۶، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

^۸ تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان: ۲/۱۲، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ۔

روایت پر ائمہ کا کلام

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کا قول

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ ”الکافی الشاف“^۱ میں زیر بحث روایت کے بارے میں فرماتے ہیں: ”لم أجده“. مجھے یہ روایت نہیں مل سکی۔

روایت کا حکم

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت نہیں مل سکی“، نیز تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً مذکورہ الفاظ و سیاق کے ساتھ تاحال ہمیں بھی کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

① واضح رہے کہ زیر بحث روایت کا آخری حصہ ”آیت الکرسی سب سے بڑی آیت ہے“ صحیح احادیث سے ثابت ہے، چنانچہ امام مسلم رحمہ اللہ اپنی ”صحیح“^۲ میں تخریج فرماتے ہیں:

”حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى،

^۱ الکافی الشاف فی تخریج أحادیث الکشاف: ص: ۴۰، رقم: ۱۴۵، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ صحیح مسلم: ۵۵۶/۱، رقم: ۲۵۸، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، عیسیٰ البابی الحلبي - مصر، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

عن الجُرَيْرِي، عن أَبِي السَّلِيل، عن عبد الله بن رباح الأنصاري، عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم، قال: يا أبا المنذر! أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم؟ قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾، قال: فضرب في صدري، وقال: والله ليهنك العلم أبا المنذر“.

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے ابو منذر! کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے پاس کتاب اللہ کی سب سے بڑی آیت کونسی ہے؟ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اے ابو منذر! کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے پاس کتاب اللہ کی سب سے بڑی آیت کونسی ہے؟ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے کہا: ”اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“، ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آپ ﷺ نے میرے سینہ پر مارا، اور فرمایا: اے ابو المنذر! اللہ تعالیٰ آپ کو علم مبارک کرے۔

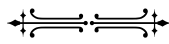
② نیز زیر بحث روایت کے مضمون پر مشتمل ایک روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ ہو:

”وقال عثمان بن الهيثم، حدثنا عوف، عن محمد بن سيرين، عن أبي

^۱ صحیح الإمام البخاری: ۴/۲۳، ت: محمد زہیر بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بیروت، الطبعة الأولى

ہریرہ رضی اللہ عنہ، قال: وکلني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان، فأتاني آت، فجعل يحثو من الطعام فأخذته، فقلت لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر الحديث، فقال: إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي، لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان“.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے مجھے رمضان کی زکوٰۃ (یعنی فطرہ) کی حفاظت پر مقرر کیا، ایک شخص آکر کھانا ڈالنے لگا تو میں نے اس کو پکڑ لیا اور کہا: اب میں تجھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کروں گا، پھر آخر تک حدیث بیان کی، اس نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا: جب تم اپنے بستر پر سونے کے لئے آؤ، تو آیت الکرسی پڑھ لیا کرو، اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پر مسلسل ایک نگہبان مقرر رہے گا، اور صبح تک شیطان تمہارے قریب نہیں آسکے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: بات تو اس نے سچی کہی ہے اگرچہ وہ خود جھوٹا ہے، وہ شیطان تھا۔



روایت نمبر ④

روایت: اگر آدمی غیر محرم کو دیکھنے پر قادر ہو مگر اللہ رب العزت کے ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ غیر محرم سے نظریں ہٹالے تو ہر مرتبہ نظر بچانے کے صدقہ اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ایک مرتبہ اپنے چہرے کا دیدار نصیب فرمائیں گے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کی تفصیل تو آپ کے سامنے آچکی ہے، البتہ اس مضمون پر مشتمل ایک ”صحیح“ حدیث امام ابو عبد اللہ حاکم رحمہ اللہ نے ”المستدرک“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ ہو:

”حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، أنبأ محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، أنبأ ابن وهب، حدثني عبد الرحمن بن شريح، عن محمد بن شمير، عن أبي علي الجنبی، عن أبي ریحانة، قال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة، فأوفينا على شرف، فأصابنا

^۱ المستدرک: ۹۲/۲، رقم: ۲۴۳۲، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية

برد شدید، حتیٰ ان کان أحدنا يحفر الحفیر، ثم يدخل فيه ويغطي عليه بحجفته، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك من الناس، قال: ألا! رجل يحرسنا الليلة أدعو الله له بدعاء يصيب به فضلا، فقام رجل من الأنصار، فقال: أنا يا رسول الله! فدعاه، قال أبو ريحانة: فقلت: أنا، فدعاني بدعاء هو دون ما دعاه به للأنصاري.

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: حرمت النار على عين دمعت من خشية الله، حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله، قال: ونسيت الثالثة، قال أبو شريح: وسمعت بعد أنه قال: حرمت النار على عين غضت عن محارم الله، أو عين فقئت في سبيل الله.

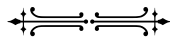
هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

ابو ريحانہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوہ میں نکلے، (جس میں) ہم نے ایک بلند مقام کو اپنا ٹھکانہ بنایا، (جہاں ہمیں) شدید سردی لگی، حتیٰ کہ ہم میں سے کوئی ایک گھڑا کھودتا پھر اس میں داخل ہو کر اپنے آپ کو ڈھال سے ڈھانپ لیتا، جب رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کا یہ معاملہ دیکھا، تو فرمایا: غور سے سنو! جو آدمی آج رات ہماری چوکیداری کرے گا میں اس کے لئے اللہ سے ایسی دعاء کروں گا جس کے ذریعہ وہ فضل کو پالے گا، چنانچہ انصار میں سے ایک آدمی کھڑا ہوا، کہا: اے اللہ کے رسول! میں، ابو ريحانہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے کہا: میں، آپ ﷺ نے میرے لئے بھی دعاء فرمائی اس دعاء سے کم جو آپ نے انصاری کے لئے کی۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آگ حرام ہے اس آنکھ پر جو اللہ کے خوف سے روئے، آگ حرام ہے اس آنکھ پر جو اللہ کے راستہ میں پہرہ دے، (راوی) محمد بن شمیر کہتے ہیں: اور تیسری بات میں بھول گیا، ابو شریح (یعنی عبد الرحمن بن شریح) کہتے ہیں: میں نے بعد میں ان کو یہ کہتے ہوئے سنا: آگ حرام ہے اس آنکھ پر جو اللہ کی منع کردہ چیزوں سے جھک جائے، یا وہ آنکھ جو اللہ کے راستہ میں پھوڑ دی گئی ہو۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث صحیح الاسناد ہے، اور شیخین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کی تخریج نہیں کی۔

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”تلخیص المستدرک“^۱ میں اسے ”صحیح“ کہا ہے۔



^۱ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۸۳/۲، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت.

روایت نمبر ⑧

روایت: ایک حدیث میں ہے: ”إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله“. قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے اپنے گھر والوں کو علم سے بے خبر رکھا۔

روایت کا مصدر

علامہ زمخشری رحمہ اللہ نے ”الکشاف“^۱ میں زیر بحث روایت بلا سند ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”وقيل: إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله“. بے شک قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے اپنے گھر والوں کو علم سے بے خبر رکھا۔

زیر بحث روایت علامہ محمد بن احمد خطیب شربنی رحمہ اللہ نے ”السراج المنير“^۲ میں، علامہ اسماعیل حقی استنبولی رحمہ اللہ نے ”روح البیان“^۳ میں، اور علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے ”روح المعاني“^۴ میں ”قیل“ کہہ کر ذکر کی ہے۔

^۱ الکشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: ۱۶۱/۶، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔

^۲ السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: ۳۳۱/۴، مطبعة بولاق - مصر۔

^۳ روح البیان: ۵۸/۱۰، دار إحياء التراث العربي - بيروت۔

^۴ روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: ۳۵۱/۱۴، ت: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کی تفصیل آپ کے سامنے آچکی ہے، تاہم چند دیگر روایات ذخیرہ احادیث میں ملتی ہیں، جن میں اہل و عیال سے متعلق ذمہ داری کو بیان کیا گیا ہے، یہ روایات حافظ بیہمی رحمہ اللہ نے ”مجمع الزوائد“ میں ذکر کی ہیں، انہیں بیان کرنا چاہئے، ملاحظہ ہو:

روایت: ①

”عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كلکم راع وكل مسؤول عن رعيته، فالأمر راع على الناس ومسؤول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عن زوجته وما ملك يمينه، والمرأة راعية لزوجها ومسؤولة عن بيتها وولدها، والمملوك راع على مولاه ومسؤول عن ماله، وكلکم راع وكلکم مسؤول عن رعيته، فأعدوا للمسائل جواباً، قالوا: يا رسول الله! وما جوابها؟ قال: أعمال البر“۔^۱

^۱ مجمع الزوائد: ۵/۳۷۳، رقم: ۹۰۴۷، ت: عبد الله محمد درویش، دار الفكر - بيروت، الطبعة ۱۴۱۲ھ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور تم میں سے ہر شخص سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھ ہوگی: حاکم لوگوں پر نگہبان ہے اس سے لوگوں کے بارے میں پوچھ ہوگی، اور آدمی اپنے گھر کا نگہبان ہے اس سے اس کی بیوی اور جو اس کی ملکیت میں ہے اس کے بارے میں پوچھ ہوگی، اور عورت اپنے شوہر کے لئے نگہبان ہے اس سے گھر اور بچوں کے بارے میں پوچھ ہوگی، اور غلام اپنے مولا کے لئے نگہبان ہے اس سے مولا کے مال کے بارے میں پوچھ ہوگی، تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور تم میں سے ہر شخص سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھ ہوگی، تم ان سوالات کے لئے جواب تیار کر لو، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان کے جوابات کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نیک اعمال۔

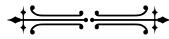
حافظ میثمی رحمۃ اللہ علیہ روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ الطبرانی فی الصغیر والأوسط بإسنادین، وأحد إسنادي الأوسط رجاله رجال الصحيح“۔ اسے امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”معجم الصغیر“ اور ”معجم الاوسط“ میں دوسندوں سے ذکر کیا ہے، اور ”معجم الاوسط“ کی ایک سند کے رجال، صحیح کے رجال ہیں۔

روایت: ۲

”عن قتادة أن ابن مسعود قال: إن الله تبارك وتعالى سائل كل ذي رعية فيما استرعاه، أقام أمر الله تعالى فيهم أم أضاعه؟ حتى إن الرجل ليسأل عن أهل بيته“۔

قتادہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں: بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رعیت والے سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھیں گے کہ اس نے ان میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا امر نافذ کیا یا ضائع کیا؟ حتیٰ کہ آدمی سے اس کے گھر والوں کے بارے میں پوچھ ہوگی۔

حافظ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”رواہ الطبرانی، وقتادہ لم یسمع من ابن مسعود، ورجاله رجال الصحیح“۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، اور قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا، اور سند کے رجال، صحیح کے رجال ہیں۔



روایت نمبر ⑨

روایت: ”رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جب قیامت کے دن تمام لوگ میدانِ محشر میں ہوں گے تو بچھو کی نسل کا ایک جانور نکلے گا، جس کا نام حریش ہوگا، اس کا سر آسمان پر ہوگا اور اس کی دم زمین پر ہوگی، اور وہ ستر مرتبہ آواز لگائے گا: کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ رب العالمین کو مقابلہ کی دعوت دی ہے؟ اور کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے جنگ کا اعلان کیا ہے؟ جبرائیل علیہ السلام کے پوچھنے پر وہ جانور پانچ قسم کے لوگوں کو سزا دینے کا کہے گا: ① نماز چھوڑنے والا ② زکوٰۃ نہ دینے والا ③ شراب پینے والا ④ سود کھانے والا ⑤ مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے والا۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت قاضی عبد الرحیم بن احمد عیسیٰ کی جانب منسوب کتاب ”دقائق الأخبار“^۱ میں بلا سند ان الفاظ سے مذکور ہے:

”وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا كان يوم القيامة يخرج من النار شيء اسمه حریش، يتولد من العقرب، رأسه في السماء السابعة وذنبه تحت الأرض السفلى، فينادي سبعين مرة: أين من بارز الرحمن وأين من حارب الرحمن؟ فيقول جبرائيل عليه السلام: ما ذا تريد يا حریش!؟ فيقول: أريد خمسة، أين من ترك الصلاة، وأين من منع الزكاة، وأين من شرب الخمر، وأين من أكل الربا،

^۱ دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: ص: ۳۶، المطبعة الميمنية - مصر، الطبعة ۱۳۰۶ھ۔

وَأَيْنَ مَنْ يَتَحَدَّثُ بِحَدِيثِ الدُّنْيَا فِي الْمَسَاجِدِ؟ فَيَجْمَعُهُمْ فِي فَمِهِ، وَيَرْجِعُ بِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ“.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب قیامت کا دن ہوگا تو جہنم کی آگ سے ایک چیز نکلے گی، جس کا نام حریش ہوگا، وہ بچھو کی نسل سے ہوگا، اس کا سر ساتویں آسمان پر اور اس کی دُم نخلی زمین کے نیچے ہوگی، پھر وہ ستر مرتبہ پکارے گا: رحمن سے مقابلہ کرنے والے لوگ کہاں ہیں، اور رحمن سے جنگ کرنے والے لوگ کہاں ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام فرمائیں گے: اے حریش! کیا چاہتے ہو؟ حریش کہے گا: مجھے پانچ قسم کے لوگ چاہئیں، نماز چھوڑنے والا کہاں ہے، زکوٰۃ نہ دینے والا کہاں ہے، شراب پینے والا کہاں ہے، سود کھانے والا کہاں ہے، مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے والا کہاں ہے؟ چنانچہ وہ ان سب کو اپنے منہ میں اکھٹا کر لے گا اور ان کو لے کر جہنم کی طرف لوٹ جائے گا۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت خاص ان الفاظ و سیاق سے سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

روایت نمبر ۱۰

روایت: ”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے ایک عورت کو دیکھا جسے لایا گیا اور اسے میزان کے ایک پلڑے پر ڈالا گیا، اور دوسرے پلڑے پر احد پہاڑ کو رکھا گیا، تو وہ عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری نکلی، لوگوں نے کہا: ہم نے تو کبھی ایسا نہیں دیکھا کہ ایک عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری ہو، ان کو بتایا گیا اس عورت کے بارہ بچے فوت ہو گئے، یہ آپہیں لئے جاتی تھی اور آنسوؤں کو روک لیتی تھی اس کے صبر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری کر دیا۔“

زیر بحث روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر نہیں مل سکی، تاہم یہی روایت بکر بن عبد اللہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، ملاحظہ ہو:

حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”فضل الجلد“^۱ میں فرماتے ہیں:

”وأخرج حميد بن زنجويه، عن بكر بن عبد الله، قال: رئي لامرأة أنها أتت بها إلى كفة الميزان، فوضعت فيه، ووضع في الكفة الأخرى جبل أحد، فرجحت به، فقال الناس: ما رأينا مثل هذا قط، فقيل: إنه توفي لها اثنا عشر من الولد، فكانت تكظم الزفرة، وترد العبرة.“

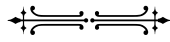
بکر بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ایک عورت کو خواب میں دکھایا گیا کہ اسے میزان کے پلڑے کی طرف لایا گیا، اور اس میں رکھ دیا گیا، اور دوسرے پلڑے پر احد پہاڑ کو رکھا گیا، تو وہ عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری نکلی، لوگوں نے کہا: ہم نے تو کبھی

^۱ فضل الجلد عند فقد الولد: ص: ۱۱، مخطوط .

ایسا نہیں دیکھا، تو کہا گیا کہ اس عورت کے بارہ بچے فوت ہو گئے، یہ آپہیں لئے جاتی تھی اور آنسوؤں کو روک لیتی تھی۔

روایت کا حکم

زیر بحث روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر نہیں ملتی، اس لئے اسے سند ملنے تک آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم یہی روایت بکر بن عبد اللہ رحمہ اللہ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے بکر بن عبد اللہ رحمہ اللہ کا قول کہہ کر بیان کرنا چاہئے، واللہ اعلم۔

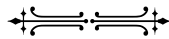


روایت نمبر ۱۱

روایت: ایک روایت میں آتا ہے: ”اگر کوئی شخص سنت کے مطابق بیت الخلاء میں جائے تو جتنی دیر وہ اندر بیٹھا رہتا ہے اتنی دیر ایک فرشتہ دروازے پر کھڑے ہو کر اس کے لئے عبادت کا ثواب لکھتا رہتا ہے۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت مذکورہ الفاظ و سیاق کے ساتھ سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر ۱۲

روایت: ”حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”لما نظرت إلى أنواره وضعت كفي على عيني خوفا من ذهاب بصري“. جب میں نے آپ ﷺ کے چہرے کے انوار کی طرف دیکھا تو میں نے اپنے ہاتھوں کو اپنی آنکھوں پر رکھ لیا کہ کہیں میری بینائی نہ چلی جائے۔“

روایت کا مصدر

علامہ یوسف بن اسماعیل نہبانی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت ”حجة الله على العالمين“^۱ میں حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”قال سيدنا حسان بن ثابت رضي الله عنه: لما نظرت إلى أنواره صلى الله عليه وسلم وضعت كفي على عيني خوفا من ذهاب بصري“.

سیدنا حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب میں نے آپ ﷺ کے چہرے کے انوار کی طرف دیکھا تو میں نے اپنی بینائی جانے کے خوف سے اپنے ہاتھوں کو اپنی آنکھوں پر رکھ لیا۔

یہی روایت علامہ محمد بن محمد سالم شنقیطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لوامع الدرر“^۲ میں

^۱ حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: ص: ۴۱، ت: عبد الوارث محمد علي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.

^۲ لوامع الدرر في أستار المختصر: ۵/۴۵۰، ت: الیدالي بن الحاج أحمد، دار الرضوان - موريتانيا، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ.

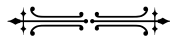
”لوامع الدرر“ کی عبارت ملاحظہ ہو:

”روح من النور في جسم من القمر كحلة نسجت بالأنجم الزهر

حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً متاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صرف ایسا امر ہی منسوب ہو سکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

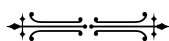


روایت نمبر (۱۳)

روایت: حدیث پاک میں آیا ہے: ”جو بندہ ملتزم سے لپٹ گیا، وہ ایسا ہے جیسے اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ معانقہ کیا۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



روایت نمبر (۱۴)

روایت: مسجد میں دنیا کی غیر ضروری باتیں کرنا ایسا ہے
جیسے مسجد میں خنزیر ذبح کرنا۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً نہیں مل سکی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے۔

اہم نوٹ:

زیر بحث روایت کا حکم گزر چکا ہے کہ سنداً نہیں ملتی، تاہم اس مضمون پر مشتمل ایک ”صحیح“ روایت امام حاکم رحمہ اللہ نے ”المستدرک“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ ہو:

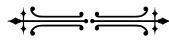
”حدثني علي بن بندار الزاهد، حدثنا محمد بن المسيب، حدثني أحمد بن بكر البالسي، ثنا زيد بن الحباب، ثنا سفیان الثوري، عن عون بن أبي جحيفة، عن الحسن بن أبي الحسن، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يأتي على الناس زمان، يتحلقون في مساجدهم، وليس همتهم إلا الدنيا، ليس الله فيهم حاجة، فلا تجالسوهم، هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه“.

^۱المستدرک علی الصحیحین: ۳۵۹/۴، رقم: ۷۹۱۶، ت: مصطفیٰ عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۲ھ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ وہ مساجد میں حلقہ بنا کر بیٹھیں گے، اور ان کا مقصد صرف دنیا ہوگی، اللہ تعالیٰ کو ان لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، چنانچہ تم ان لوگوں کے ساتھ مت بیٹھنا۔

یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے، اور شیخین رحمہما اللہ نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے ”تلخیص المستدرک“^۱ میں اس روایت کو ”صحیح“ کہا ہے۔



^۱ تلخیص المستدرک بذیل المستدرک علی الصحیحین: ۴/۳۲۳، ت: یوسف عبد الرحمن المرعشلی، دار المعرفة - بیروت .

روایت نمبر ۱۵

روایت: ”حضور ﷺ کا ارشاد ہے: جو عورت اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم محبت کی نظر سے دیکھے، اللہ رب العزت فیصلہ کر لیتے ہیں کہ میں قیامت کے دن اس کی طرف محبت کی نظر سے نہیں دیکھوں گا، اور جو مرد اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم عورت محبت کی نظر سے دیکھے، اسے بھی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن محبت کی نظر سے نہیں دیکھے گا۔“

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم فائدہ

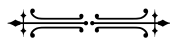
اسی مضمون سے ملتی جلتی ایک روایت امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“^۱ میں تخریج کی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

”حدثني زهير بن حرب، حدثنا جرير، عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: صنفان من أهل النار

^۱ الصحیح لمسلم: ص: ۱۶۸۰، رقم: ۱۲۵، ت: محمد فواد عبد الباقي، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔

لم أرهما، قوم معهم سياط، كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات، عاريات، مميلات، مائلات، رءوسهن كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا“.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنمیوں کی دو قسمیں ہیں، جن کو میں نے نہیں دیکھا، کچھ لوگوں کے پاس گائے کی دموں کی طرح کوڑے ہوں گے جن سے وہ لوگوں کو ماریں گے، اور کچھ عورتیں کپڑے پہننے کے باوجود تنگی ہوں گی، وہ مائل ہونے والی، اور دوسروں کو اپنی طرف مائل کرنے والی ہوں گی، ان کے سر بجختی اونٹوں کے کوہان کی طرح جھکے ہوئے ہوں گے، یہ نہ تو جنت میں داخل ہوں گی اور نہ ہی اس کی ہوا کو پائیں گی، حالانکہ جنت کی ہوا اتنی اتنی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔



روایت نمبر ۱۶

روایت: ”نبی ﷺ فرماتے ہیں: مجھے جبرائیل علیہ السلام نے قیامت کے دن کی ہولناکیوں سے اتنا ڈرایا کہ میں رونے لگ گیا، میں نے کہا: اے میرے دوست جبرائیل! کیا اللہ رب العزت نے میرے اگلے اور پچھلے گناہوں کو معاف نہیں کر دیا؟ یہ بات سن کر جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا: اے محمد ﷺ! قیامت کے دن آپ ہیبت کے ایسے احوال دیکھیں گے کہ آپ قیامت کی مغفرت کو بھول جائیں گے، نبی ﷺ یہ بات سن کر اتنا روئے کہ آپ ﷺ کے آنسوؤں آپ کی مبارک ریش پر بہنے لگے۔“

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”بستان الواعظین“^۱ میں بلاسندان الفاظ سے نقل کی ہے:

”روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: خوفني جبريل عليه السلام من أهوال يوم القيامة حتى أبكاني، فقلت له: حبيبي جبريل! أليس قد غفر الله لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر؟ فقال: يا محمد! لتشاهدن من الأهوال يوم القيامة ما ينسيك المغفرة، فبكي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلت دموعه لحيته.“

روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جبرائیل علیہ السلام نے مجھے قیامت کے دن کی ہولناکیوں کے بارے میں اتنا ڈرایا کہ مجھے رلا دیا، میں نے

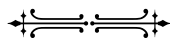
^۱ بستان الواعظین: ص: ۳۶، رقم: ۵۰، ت: أيمن البحيري، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الثانية.

جبرائیل علیہ السلام سے کہا: میرے دوست جبرائیل! کیا اللہ تعالیٰ نے میرے اگلے پچھلے گناہوں کو معاف نہیں کر دیا؟ تو جبرائیل علیہ السلام نے کہا: اے محمد! آپ قیامت کے دن ایسی ہولناکیوں کا مشاہدہ کریں گے، جو آپ کو مغفرت بھلا دیں گی، چنانچہ رسول اللہ ﷺ رونے لگے، یہاں تک کہ آپ کے آنسوؤں نے آپ کی داڑھی مبارک کو تر کر دیا۔

یہی روایت امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجامع لأحكام القرآن“^۱ میں، نیز ”التذکرۃ“^۲ میں بھی ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے بلا سند ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔



^۱ الجامع لأحكام القرآن والمعین لما تضمنه من السنة وآي الفرقان: ۲۸۰/۸، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔

^۲ كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة: ص: ۵۹۰، ت: الصادق بن محمد بن إبراهيم، دار المنهاج - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔

روایت نمبر ۱۷

روایت: ”آپ ﷺ کا قول ہے: ”وقوله صلى الله عليه وسلم: الجوع طعام الله، يحيي به أبدان الصديقين“. بھوک خدائی غذا ہے، اس سے صدیقین کے بدن زندگی پاتے ہیں۔“

روایت کا مصدر

عارف باللہ مولانا جلال الدین محمد رومی رحمۃ اللہ علیہ ”مشنوی“ میں فرماتے ہیں:

”وقوله صلى الله عليه وسلم: الجوع طعام الله، يحيي به أبدان الصديقين“. آپ ﷺ کا قول ہے: بھوک خدائی غذا ہے، اس سے صدیقین کے بدن زندگی پاتے ہیں۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً تاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

تفصیل گزر چکی ہے کہ یہ روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر نہیں ملتی، تاہم یہی الفاظ یحییٰ بن معاذ رازی واعظ رحمۃ اللہ علیہ اور ابو عبد اللہ محمد بن فضل بلخی

زاهد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر مروی ہیں۔

روایت بقول علامہ زاهد ابو زکریا یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۲۵۸ھ)

یہ روایت حافظ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے ”حلیۃ الأولیاء“^۱ میں ان الفاظ سے ذکر کر کے ہے:

”حدثنا عثمان بن محمد قال: قرأ على أبي الحسن أحمد بن محمد بن عيسى، ثنا إسماعيل بن معاذ، عن أخيه، يحيى بن معاذ، قال: قسم الدنيا على البلوى، والجنة على التقوى، وجوع التوابين تجربة، وجوع الزاهدين سياسة، وجوع الصديقين تكرمة، والجوع طعام يشبع الله منه أبدان الصديقين ...“

”یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: دنیا کو مصائب پر اور جنت کو تقویٰ پر تقسیم کیا گیا ہے، اور توابین کی بھوک تجربہ ہے، اور زاہدین کی بھوک سیاست ہے، اور صدیقین کی بھوک اکرام ہے، اور بھوک ایسا کھانا ہے جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ صدیقین کے ابدان کو سیر فرماتے ہیں۔۔۔“

^۱ حلیۃ الأولیاء: ۶۷/۱۰، دار الفکر - بیروت، الطبعة ۱۴۱۶ھ۔

”حلیہ“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”حدثنا عثمان بن محمد قال: قرأ على أبي الحسن أحمد بن محمد بن عيسى، ثنا إسماعيل بن معاذ، عن أخيه، يحيى بن معاذ، قال: قسم الدنيا على البلوى، والجنة على التقوى، وجوع التوابين تجربة، وجوع الزاهدين سياسة، وجوع الصديقين تكرمة، والجوع طعام يشبع الله منه أبدان الصديقين، وإذا امتلأت المعدة، خرس الحكمة، وأشرف الجوع حالة ينظر إليك فيها العدو، فيرحمك، وأمقت الشبع حالة ينظر إليك معها الصديق فيستغفلك، فالحزن يمنع الطعام، والخوف يمنع الذنوب، والرجاء يقوي على أداء الفرائض، وذكر الموت يزهد في الشيء، وفي لقاء الإخوان مدافعة ما فضل من النهار، وصلاح الأمر في ذلك كله أن يكون على نية“

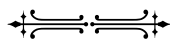
حافظ ابو عبد الرحمن سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”عیوب النفس“^۱ میں اسے ابو زکریا یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے۔

روایت بقول علامہ زاہد ابو عبد اللہ محمد بن فضل بن عباس بلخی رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۷۳۱ھ)

حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ ”الزهد“^۲ میں فرماتے ہیں:

”أخبرنا عبد الرحمن بن محمد السراج بنيسابور، قال: سمعت أبا الفضل محمد بن إسماعيل الإسماعيلي، يقول: سمعت أبا عبد الله محمد بن الفضل البلخي الزاهد، يقول: الجوع طعام الله في الأرض، يشبع به قلوب أوليائه“.

ابو عبد اللہ محمد بن فضل بلخی زاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بھوک زمین میں اللہ تعالیٰ کا کھانا ہے، اس سے اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کو سیر فرماتے ہیں۔



^۱ عیوب النفس: ص: ۹، ت: أبو مریم مجدی فتحی السید، مکتبۃ الصحابة - بطنطا، الطبعة ۱۴۰۸ھ۔

^۲ انظر المنتخب من كتاب الزهد والرقائق: ص: ۱۲۵، رقم: ۱۰۵، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔

روایت نمبر ۱۸

روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا أبا ذر! جدد السفينة، فإن البحر عميق، وخفف الحمل، فإن السفر بعيد، واحمل الزاد، فإن العقبة طويلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير“۔ اے ابو ذر! کشتی بنا سنوار لو، کیونکہ سمندر بہت گہرا ہے، اور بوجھ ہلکا رکھو، کیونکہ سفر بہت دور ہے، اور توشہ لو، کیونکہ گھاٹی لمبی ہے، اور عمل کو خالص رکھو، کیونکہ پرکھنے والا خوب نظر رکھنے والا ہے۔“

حکم: یہ روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر نہیں مل سکی، اس لئے اسے سند ملنے تک آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم یہ الفاظ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے تذکرہ کے بغیر ظاہر ”اسرائیلی روایت“، یا بعض دیگر سلف سے ان کے قول کے طور پر نقل کئے جاتے ہیں، اس لئے اسے ”اسرائیلی روایت“، یا سلف کے انتساب سے بیان کیا جاسکتا ہے، واللہ اعلم۔

روایت کا مصدر

زیر بحث روایت حافظ ابو شجاع دیلمی رحمۃ اللہ علیہ نے ”الفردوس“ میں مرفوعاً بلاسندان الفاظ سے ذکر کی ہے:

”یا أبا ذر! جدد السفينة، فإن البحر عميق، وخفف الحمل، فإن السفر بعيد، واحمل الزاد، فإن العقبة طويلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير“۔

۱۔ الفردوس بمأثور الخطاب: ۳۳۹/۵، رقم: ۸۳۳۸، ت: السعيد بن بسبيوني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۶ھ۔

اے ابو ذر! کشتی بنا سنوار لو، کیونکہ سمندر بہت گہرا ہے، اور بوجھ ہلکا رکھو، کیونکہ سفر بہت دور ہے، اور توشہ لو، کیونکہ گھائی لمبی ہے، اور عمل کو خالص رکھو، کیونکہ پرکھنے والا خوب نظر رکھنے والا ہے۔

بعض دیگر مصادر

زیر بحث روایت علامہ موفق الدین ابو محمد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ نے ”مرشد الزوار“^۱ میں، علامہ ابن حجر ہیتمی رحمہ اللہ نے ”الزواجر“^۲ میں اور علامہ اسماعیل حقی رحمہ اللہ نے ”روح البیان“^۳ میں بلا سند مر فوعاً ذکر کی ہے۔

روایت کا حکم

تلاش بسیار کے باوجود یہ روایت سنداً اتاحال ہمیں کہیں نہیں مل سکی، اور جب تک اس کی کوئی معتبر سند نہ ملے اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کی جانب صرف ایسا کلام اور واقعہ ہی منسوب

^۱ مرشد الزوار إلى قبور الأبرار المسمى الدر المنظم في زيارة الجبل المقطم: ص: ۴۸۰، ت: محمد فتحي أبو بكر، الدار المصرية اللبنانية - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔

”مرشد الزوار“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وعلى باب هذه القبة [قبر] الفقيه أبي عبد الله محمد بن بشار، إمام حرم المصطفى صلى الله عليه وسلم، روى الحديث الكثير وسمع، ومن رواياته التي رواها عن أبي ذر، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: يا أبا ذر! جدد السفينة، فإن البحر عميق، وأكثر الزاد، فإن السفر بعيد، وخفف الحمل، فإن العبقة طويلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير“۔

^۲ الزواجر عن اقتراف الكبائر: ۱/۱۹، مطبعة حجازي - القاهرة، الطبعة ۱۳۵۶ھ۔

”الزواجر“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وروى الشيخ نصر المقدسي إمام الشافعية في زمنه، عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: أوصاني حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات، هن أحب إلي من الدنيا وما فيها، قال لي: يا أبا ذر! جدد السفينة، فإن البحر عميق، يعني الدنيا، وخفف الحمل، فإن السفر بعيد، واحمل الزاد، فإن العبقة طويلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير“۔

^۳ روح البیان: ۱/۴۲۸، دار إحياء التراث العربي - بيروت .

کیا جاسکتا ہے جو معتبر سند سے ثابت ہو، واللہ اعلم۔

اہم نوٹ:

① تفصیل گزر چکی ہے کہ زیر بحث روایت مرفوعاً سنداً نہیں ملتی، البتہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ ”المواعظ“^۱ میں ”یقول اللہ“ کہہ کر، علامہ بہاؤ الدین محمد بن حسین عاملی ہمدانی (المتوفی ۱۰۳۱ھ) نے ”الکشکول“^۲ میں ”من التوراة“ کہہ کر زیر بحث الفاظ کو نقل کیا ہے، نیز علامہ شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے

۱۔ انظر مجموعة رسائل الإمام الغزالي: ص: ۶۱۷، ت: إبراهيم أمين محمد، المكتبة التوفيقية - القاهرة. ”المواعظ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”يقول الله تعالى: يا بن آدم! أكثروا من الزاد فإن الطريق بعيد، وجدد القيام لله فإن البحر عميق، وحققوا العمل فإن الصراط دقيق، وأخلص الفعل فإن الناقد بصير، فشهوأتك في الجنة، وراحتك إلى الآخرة، ولديك الحور العين، وكن لي أكن لك، وتقرب إلي في هوان الدنيا وحب الأبرار، فإن الله لا يضيع أجر المحسنين“.

۲۔ الکشکول: ۲/۲۹۰، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة السادسة ۱۴۰۳ھ۔ ”الکشکول“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”من التوراة من لم يرض بقضائي، ولم يصبر على بلائي، ولم يشكر نعمائي، فليخذ ربا سوائي، من أصبح حزينا على الدنيا، فكأنما أصبح ساخطا علي، من تواضع لغني لأجل غناه ذهب ثلثا دينه، يا ابن آدم! ما من يوم جديد إلا ويأتي إليك من عندي رزقك، وما من ليلة جديدة إلا وتأتي إلي الملائكة من عندك بعمل قبيح، خيري إليك نازل، وشرك إلي صاعد. يا بني آدم! أطيعوني بقدر حاجتكم إلي، واعصوني بقدر صبركم على النار، واعملوا للدنيا بقدر لبثكم فيها، وتزودوا للآخرة بقدر مكثكم فيها، يا بني آدم! زارعوني وعاملوني وأسلفوني، أربحكم عندي ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، يا ابن آدم! أخرج حب الدنيا من قلبك، فإنه لا يجتمع حبي وحب الدنيا في قلب واحد أبدا، يا ابن آدم! اعمل بما أمرتك، وائته عما نهيتك، اجعلك حيا لا تموت أبدا، يا ابن آدم! إذا وجدت قساوة في قلبك، وسقما في جسدك، ونقيصة في مالك وحرمة في رزقك، فاعلم أنك قد تكلمت فيما لا يعينك“.

یا ابن آدم أكثر من الزاد، فالطريق بعيد، وخفف الحمل، فالصراط دقيق، وأخلص العمل، فإن الناقد بصير، وآخر نومك إلى القبور، وفخرک إلى الميزان، ولذاتک إلى الجنة، وكن لي أكن لك، وتقرب إلي بالاستهانة بالدنيا، تبعد عن النار، يا ابن آدم! ليس من انكسر مركبه، وبقي على لوح في وسط البحر بأعظم مصيبة منك، لأنك من ذنوبك على يقين، ومن عملك على خطر“.

”البدر الطالع“^۱ میں اسے علامہ ابراہیم کینّعی کے قول کے طور پر ذکر کیا ہے۔

② واضح رہے کہ زیر بحث روایت میں موجود الفاظ ”الناقد بصیر“ کو حافظ قوام السنہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الترغیب والترہیب“^۲ میں امام عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے طور پر تخریج کیا ہے:

”روي أن ابن المبارك اشترى فرسا بأربعة آلاف فأفندھا إلى طرسوس، فقیل له: لو اشتریت بدله عشرة أفراس، قال: الناقد بصیر“.

مروی ہے کہ ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے چار ہزار کے عوض ایک گھوڑا خریدا، تو اس کو طرسوس شہر بھیج دیا، ان سے کہا گیا: اگر آپ اس کے بدلے دس گھوڑے خرید لیتے، تو عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: پر کھنے والا دیکھ رہا ہے۔

علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ ”إتقان ما یحسن“^۳ میں ”فإن الناقد بصیر“ کے الفاظ کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”الأصبهاني في (الترغیب) عن ابن المبارك: أنه اشترى فرسا بأربعة آلاف، فانقدھا إلى طرسوس، فقیل له: لو اشتریت بدله عشرة أفراس، فقال: الناقد بصیر“۔ اصبهانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ترغیب“ میں ابن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کے

^۱ البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع: ۵/۱، رقم: ۱، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة.

”البدر الطالع“ کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو: ”وَقَوْلُهُ لِبَعْضِ إِخْوَانِهِ: (يَا أَخِي! جَدَّدِ السَّفِينَةَ، فَإِنَّ الْبَحْرَ عَمِيقٌ، وَأَكْثَرُ الزَّادِ، فَإِنَّ الطَّرِيقَ بَعِيدٌ، وَأَخْلَصَ الْعَمَلُ، فَإِنَّ النَّاقِدَ بَصِيرٌ)“.

^۲ الترغیب والترہیب: ۲۵۶/۱، رقم: ۳۹۱، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.

^۳ إتقان ما یحسن من الأخبار الدائرة على الألسن: ۶۶۲/۱، رقم: ۲۱۷۰، ت: خليل بن محمد العربي، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ.

حوالے سے ذکر کیا کہ انہوں نے چار ہزار کے عوض ایک گھوڑا خریدا، تو اس کو طرسوس شہر بھیج دیا، ان سے کہا گیا: اگر آپ اس کے بدلے دس گھوڑے خرید لیتے، عبد اللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: پر کھنے والا دیکھ رہا ہے۔

علامہ احمد بن عبد الکریم عامری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجد الحثیث“^۱ میں اور علامہ عجلونی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کشف الخفاء“^۲ میں علامہ نجم الدین غزی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے۔

نیز انہی الفاظ یعنی ”الناقد بصیر“ کو حافظ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ نے ”لطائف المعارف“^۳ میں علامہ ضحاک کے قول کے طور پر، علامہ ابو القاسم حسن بن محمد نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے ”عقلاء المجانین“^۴ میں علامہ ابو عطاء سعدون مجنون رحمۃ اللہ علیہ

^۱ الجد الحثیث فی بیان ما لیس بحديث: ص: ۹۸، رقم: ۴۷۹، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۲ھ۔
^۲ کشف الخفاء ومزیل الإلباس عما اشتهر من الأحادیث علی السنة الناس: ۳۲۷/۲، رقم: ۲۸۵۲، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۵۱ھ۔

^۳ لطائف المعارف: ص: ۲۴۵، ت: یاسین محمد السواس، دار ابن کثیر - دمشق، الطبعة الخامسة ۱۴۲۰ھ۔
”لطائف المعارف“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”کان الضحاک یبکی آخر النهار ویقول: لا أدري ما رفع من عملي؟ یا من عمله معروض علی من یعلم السر وأخفی، لا تبهرج، فإن الناقد بصیر“۔

^۴ عقلاء المجانین: ص: ۵۳، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۵ھ۔

”عقلاء المجانین“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”قال عطاء السلمي: احتبس عنا القطر بالبصرة، فخرجنا نستسقي، فإذا بسعدون المجنون، فلما أبصرني قال: یا عطاء! إلى أين؟ قلت: خرجنا نستسقي، فقال: بقلوب سماوية أم بقلوب خاوية؟ قلت: بقلوب سماوية، فقال: لا تبهرج، فإن الناقد بصیر، قلت: ما هو إلا ما حكيت لك، فاستق لنا، فرفع رأسه إلى السماء، وقال: أقسمت عليك ألا سقينا الغيث، ثم أنشأ يقول:

أيا من كلما نودي أجابا	ومن بجلاله ينشي السحابا
ويا من كلم الصديق موسى	كلاما ثم ألهمه الصوابا
ويا من رد يوسف بعد ضر	على من كان ينتحب انتحابا

(المتوفی بعد ۲۵۰ھ) کے قول کے طور پر، اور علامہ عارف باللہ ابوالقاسم عبدالکریم بن ہوازن قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے ”الرسالة القشيرية“^۱ میں علامہ ابواسحاق ابراہیم بن احمد بن اسماعیل خواص رحمۃ اللہ علیہ (المتوفی ۲۹۱ھ) کے قول کے طور پر ذکر کئے ہیں۔

تحقیق کا خلاصہ اور روایت کا حکم

تفصیل گزر چکی ہے کہ یہ روایت سنداً آپ ﷺ کے قول کے طور پر نہیں

ویا من خص أحمد باصطفاء وأعطاه الرسالة والكتابا
اسقنا، قال: فأرخت السماء شآبيب كأفواه القرب، فقلت: زدني، قال ليس ذا الكيل من ذاك البيدر، ثم قال:
سبحان من لم تزل له حجج قامت على خلقه بمعرفته
قد علموا أنه ملكهم يعجز وصف الأنام عن صفته“.
حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ”صفة الصفوة“ میں علامہ سعدون مجنون رحمۃ اللہ علیہ کا قول ان الفاظ سے ذکر کیا ہے: ”أحمد بن عبد الله بن ميمون قال: سمعت ذا النون المصري يقول: خرج الناس إلى الاستسقاء بالبصرة، فخرجت فيمن خرج، فبينما أنا مار بين الناس إذا ببيدين قبضتا على رجلي، فقلت: من أنت؟ خل عني، فقال: أنا سعدون المجنون، أين تريد؟ يا أبا الفيض! قلت: أريد المصلی ادعو الله تعالى، فقال: بقلب سماوي أو بقلب جاف، فقلت: بقلب سماوي، قال: انظر يا ذا النون! لا تبهرج، فإن الناقد بصير، وقال: تدعو الله وأؤمن على دعائك، أو أدعو الله وتؤمن على دعائي، فقلت: تدعو أنت وأؤمن عليه، قال: فصف قدميه، ثم قال: إلهي! بحق البارحة ألا أمطرنا، قال ذو النون: لقد رأيت الغيوم قد ارتفعت عن اليمين والشمال حتى التقت، فجاءنا المطر كافوا العزالي، فقلت له: بحق معبودك أي شيء كان بينك وبين الله البارحة؟ فقال لي: لا تدخل ببني وبين قرة عيني، قلت: لا بد أن تخبرني، فأنشأ يقول:

أنست به فلا أبغي سواه
مخافة أن أضل فلا أراه
فحسبك حسرة وضنى وسقما
بطر دك عن مجالس أولياه“.

(صفة الصفوة: ۱/۵۷۰، ت: أحمد بن علي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ۱۴۳۰ھ.)

۱۔ الرسالة القشيرية: ۱/۳۰۴، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، دار المعارف - القاهرة.
”رسالہ قشیریہ“ کی عبارت ملاحظہ ہو: ”وقال إبراهيم الخواص: رأيت في طريق الشام شابا حدثا، حسن المראה، فقال لي: هل لك في الصحبة؟ فقلت: إني أجوع، فقال: إن جعت جعت معك، فبقينا أربعة أيام، ففتح علينا بشيء، فقلت: هلم، فقال: اعتقدت أنني لا آخذ بواسطة، فقلت: يا غلام! دقت، فقال: يا إبراهيم! لا تبهرج، فإن الناقد بصير، مالك والتوكل، ثم قال: أقل التوكل أن ترد عليك موارد الفاقات، فلا تسمو نفسك إلا إلى من إليه الكفايات“.

مل سکی، اس لئے اسے سند ملنے تک آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم یہ الفاظ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے تذکرہ کے بغیر بظاہر ”اسرائیلی روایت“، یا بعض دیگر سلف سے ان کے قول کے طور پر نقل کئے جاتے ہیں، اس لئے اسے ”اسرائیلی روایت“ یا سلف کے انتساب سے بیان کیا جاسکتا ہے، واللہ اعلم۔



روایات کا مختصر حکم

فصل اول (مفصل نوع)

مختصر حکم	روایت
حافظ ابن حزم رحمہ اللہ نے اس روایت کو ”لا یصح“ اور ”باطل“ کہا ہے، اور حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، اور امام قرطبی رحمہ اللہ نے حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، نیز حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اسے ”غیر صحیح“ کہا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ نے اسے ”منکر بمرۃ“ قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اور حافظ سخاوی رحمہ اللہ نے اس کی سند کو ”شدید ضعیف“ قرار دیا ہے، شیخ عبد الفتاح ابو غدہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ قصہ تالف مریض ہے“، الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔	① روایت: ثعلبہ بن حاطب کا آپ ﷺ سے کہنا کہ میرے لئے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ مجھے مالدار بنادیں، پھر آپ ﷺ کا ثعلبہ کے لئے مالدار ہونے کی دعا فرمانا، اور مال کے زیادہ ہونے کی وجہ سے ثعلبہ کا مدینہ سے دور چلے جانا، حتیٰ کہ نمازوں میں بھی حاضر نہ ہونا، اور پھر زکوٰۃ دینے سے اعراض کرنا، اس کے بعد نادام ہو کر آپ ﷺ کی خدمت میں زکوٰۃ لانا، آپ ﷺ کا اسے قبول نہ کرنا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی زکوٰۃ قبول نہ کرنا، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ثعلبہ کا انتقال ہونا۔
ائمہ حدیث و مفسرین کی ایک بڑی جماعت کے نزدیک اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا	② روایت: ”حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک واقعہ، رسول اللہ ﷺ نے منبر پر بیان فرمایا: موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خیال گزرا کہ اللہ تعالیٰ کبھی سوتا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ ان کے پاس بھیجا، جس

<p>درست نہیں ہے، اسی طرح جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہے وہ ”منکر“ ہیں، اسے بھی بیان نہ کریں، تاہم جن اسرائیلی روایات میں مذکورہ سوال قوم کے جاہل افراد کی جانب منسوب ہے، صرف اسے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے کی گنجائش ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>نے موسیٰ علیہ السلام کو تین دن تک سونے نہ دیا، پھر موسیٰ علیہ السلام کے ایک ایک ہاتھ میں بوتل دی اور حکم دیا کہ ان کی حفاظت کرو، یہ ٹوٹیں نہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام انہیں لے کر حفاظت کرنے لگے، لیکن نیند غالب آگئی اور بوتلیں ہاتھ سے گر کر چور اچور ہو گئیں، آپ ﷺ نے فرمایا: اس پر اللہ تعالیٰ نے مثال بیان کی: اگر اللہ تعالیٰ سو جائیں تو زمین و آسمان نہیں رک سکتے۔“</p>
<p>منکر، شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>۳) روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: دلوں کو بھی زنگ لگ جاتا ہے جیسا کہ لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اس کی صفائی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: قرآن کی تلاوت۔“</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>۴) روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دلوں کو زنگ لگ جاتا ہے، جیسے لوہے کو زنگ لگ جاتا ہے، اور اس کی صفائی استغفار ہے۔“</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>۵) روایت: ”نبی ﷺ نے فرمایا: ”إن لكل شيء سقالة، وإن سقالة القلوب ذكر الله“. ہر چیز کی ایک چمک ہوتی ہے، اور دلوں کی چمک اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے۔“</p>
<p>باطل، من گھڑت</p>	<p>۶) روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اپنی بھول کے غم کی وجہ سے ان کا چہرہ سیاہ ہو گیا تھا، اب اللہ رب العزت نے ان کو مہینے میں تین روزے رکھنے کے بارے میں فرمایا، تو ان تین دنوں کے روزے رکھنے کی وجہ سے ان کے چہرے کی سیاہی ان کے چہرے کے نور میں تبدیل ہو گئی۔“</p>

<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>④ روایت: ”شیطان مسلمان سے اس وقت تک ڈرتا رہتا ہے جب تک وہ نماز کا پابند اور اس کو اچھی طرح ادا کرتا رہتا ہے، کیونکہ خوف کی وجہ سے اس کو زیادہ جرأت نہیں ہوتی، لیکن جب وہ نماز کو ضائع کر دیتا ہے تو اس کی جرأت بڑھ جاتی ہے، اور اس آدمی کے گمراہ کرنے کی اُمنگ پیدا ہو جاتی ہے، اور پھر بہت سے مملکت اور بڑے بڑے گناہوں میں اس کو مبتلا کر دیتا ہے۔“</p>
<p>امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن ملقن رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے زیر بحث روایت کے ”ضعفِ شدید“ کی جانب اشارہ کیا ہے، اس لئے اس روایت کو آپ رحمۃ اللہ علیہ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑧ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعتکاف عشر فی رمضان کحجتین وعمرتین۔“ رمضان میں دس دن کا اعتکاف کرنا دو حج اور دو عمروں کی طرح ہے۔“</p>
<p>اس روایت کو حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شدید منکر“ کہا ہے، حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر اعتماد کیا ہے، حافظ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، اور حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ”خبر باطل“ بھی کہا ہے، اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس</p>	<p>⑨ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے علی! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کو والد، عمر رضی اللہ عنہ کو مشیر، عثمان رضی اللہ عنہ کو سند و حجت اور تجھے مددگار بناؤں، تم چار ہو، اللہ نے لوح محفوظ میں عہد لیا ہے کہ تم سے صرف متقی مؤمن ہی محبت کر سکے گا، تم سے بغض رکھنے والا بد بخت منافق ہو گا، تم چاروں خلف رشید ہو، اور میری ذمہ داریوں کی مضبوطی ہو، اور میری امت پر حجت ہو۔“</p>

<p>روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>حافظ زلیعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت صرف وہب بن منبہ کے قول کے طور پر ہی ملی ہے،“ نیز یہی روایت محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے قول کے طور پر اسرائیلی روایت کی حیثیت سے ملتی ہے، لہذا اسے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم اسے وہب بن منبہ، محمد بن اسحاق اور کعب احبار کے انتساب سے ”اسرائیلی روایت“ کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑩ روایت: حدیث قدسی: اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی شعیا علیہ السلام کے واسطے سے آسمان وزمین کو مخاطب کر کے نبی ﷺ کی شان بیان کرنا۔</p>
<p>ائمہ حدیث کی ایک جماعت کی تصریح کے مطابق اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑪ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنے بستر پر پہنچ کر سورہ تبارک الذی پڑھے پھر چار مرتبہ کہے: ”اللہم رب الحل والحرم والبلد الحرام، والرکن، والمقام، والمشعر الحرام، بلغ روح محمد منی تحية وسلاما“۔ اے حل، حرم، شہر حرام، رکن یمانی، مقام ابراہیم اور مشعر حرام کے پروردگار! میری طرف سے محمد ﷺ کی روح کو درود و سلام بھیج دیجئے، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دو فرشتے مقرر فرماتے ہیں، وہ دونوں محمد ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں، چنانچہ وہ دونوں آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں، اے محمد! فلاں بن فلاں نے آپ کو سلام پیش</p>

	<p>کیا ہے، تو آپ ﷺ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: میری طرف سے فلاں بن فلاں پر سلام ہو، اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔“</p>
<p>مختلف سندوں سے منقول اس روایت کے بارے میں حافظ ابن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ حدیث اس اسناد سے منکر ہے“، حافظ ابن قیسرانی رحمہ اللہ اور حافظ جوزی رحمہ اللہ نے حافظ ابن عدی رحمہ اللہ کے کلام پر اکتفاء کیا ہے، حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بلاشبہ یہ متن ”لا یصح“ ہے، حافظ سخاوی رحمہ اللہ، حافظ سیوطی رحمہ اللہ، علامہ طہنی رحمہ اللہ، علامہ عجلونی رحمہ اللہ، علامہ مناوی رحمہ اللہ، اور علامہ محمد بن محمد الحوت رحمہ اللہ نے حافظ خطیب بغدادی رحمہ اللہ کے قول پر اکتفاء کیا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ روایت باطل ہے“، نیز حافظ ہیثمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس میں محمد بن محمد رعیثی ہے، اور وہ اس حدیث وغیرہ کی وجہ سے مستم ہے“، اس لئے اس روایت کو آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑫ روایت: ”آپ ﷺ نے فرمایا: ”إن التراب ربيع الصبيان“۔ بے شک مٹی بچوں کا موسم بہار ہے۔“</p>

<p>اس روایت کے متن کے بارے میں حافظ دارقطنی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ حدیث مالک <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے انتساب سے، نیز جعفر <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> کے انتساب سے باطل ہے،“ حافظ ذہبی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> نے فرمایا: ”یہ مالک <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> پر جھوٹ بولا گیا ہے،“ حافظ ابن کثیر <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ جھوٹی حدیث ہے،“ اس لئے اسے رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑬ روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ أَكَلَ طَعَامًا وَذُو عَيْنٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَلَمْ يَطْعَمْهُ، أَصَابَهُ دَاءٌ يُقَالُ لَهُ النَّفْسُ“۔ جو شخص کھانا کھا رہا ہو اور کوئی ذو چشم جاندار اسے دیکھ رہا ہو، پھر وہ اسے کھانا نہ کھلائے، تو وہ شخص ایسی مرض میں مبتلا ہوگا جسے ”نفس“ کہا جاتا ہے۔“</p>
<p>اس روایت کا پہلا جزء: ”حضرت داؤد علیہ السلام کا چالیس دن تک اللہ تعالیٰ کے سامنے روتے رہنا“ مرفوعاً (آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے ارشاد کے طور پر) ”شدید ضعیف“ ہے، اسے آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، تاہم ”اسرائیلی روایت“ کے طور پر بیان کر سکتے ہیں۔</p> <p>اور دوسرا جزء ہے: ”داؤد علیہ السلام نے کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے۔۔۔“، یہ مرفوعاً سند کے ساتھ نہیں مل سکا، چنانچہ سند ملنے تک اسے آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، تاہم بظاہر اسے ”اسرائیلی</p>	<p>⑭ روایت: ”آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا ارشاد ہے: حضرت داؤد علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے سامنے چالیس دن روتے رہے اور چالیس دن گزرنے کے بعد کہا: اے اللہ! میرے اس رونے دھونے پر آپ رحم نہیں فرماتے؟ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی نازل فرمائی اور فرمایا: اے داؤد! تجھے اپنا رونا یاد ہے اور اپنی غلطی تجھے یاد نہیں؟“۔</p>

<p>روایت ”کہہ کر بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، واللہ اعلم۔“</p>	
<p>من گھڑت</p>	<p>⑮ روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اپنے اہل خانہ کے لئے کوئی چیز خریدے، پھر وہ اسے اپنے ہاتھ سے اٹھا کر ان کے پاس لائے، تو اس کے ستر سال کے گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔“</p>
<p>اس روایت کو حافظ زلیعی رحمہ اللہ نے ”غریب“ کہا ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں ملی“، الحاصل اسے رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑯ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”رحم الله رجلا قال: يا أهلاه! صلاتكم، صيامكم، زكاتكم، مسكينكم، يتيمكم، جيرانكم، لعل الله يجمعهم معي في الجنة.“ اللہ اس شخص پر رحم فرمائے جو کہے: اے گھر والو! اپنی نماز، اپنی زکوٰۃ، اپنے مسکین، اپنے یتیم، اپنے پڑوسی کی دیکھ بھال کرو، شاید اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ان کو جنت میں اکٹھا کر دے۔“</p>
<p>اس روایت کو حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”من گھڑت“ قرار دیا ہے، حافظ ذہبی رحمہ اللہ، حافظ سیوطی رحمہ اللہ، علامہ طہنی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عراق رحمہ اللہ نے حافظ ابن جوزی رحمہ اللہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے، اس لئے اس روایت کو رسول اللہ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑰ روایت: ”سمع رجلا يتغنى من الليل فقال: لا صلاة له حتى يصلی مثلها، ثلاث مرات.“ نبی اکرم ﷺ نے ایک رات کسی شخص کے گانے کی آواز سنی تو آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا: اس کی نماز مقبول نہیں یہاں تک کہ اس کے مثل پڑھ لے۔</p>
<p>شدید ضعیف ہے، بیان نہیں کر سکتے۔</p>	<p>⑱ روایت: ”غار ثور میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو شدید پیاس لگی، آپ ﷺ سے عرض کیا، غار کے دہانے پر جا کر پینے کا حکم ہوا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پانی پیا تو وہ شہد سے زیادہ میٹھا، دودھ سے زیادہ سفید اور مشک سے زیادہ خوشبو والا تھا جو کہ اللہ تعالیٰ</p>

	<p>کے حکم سے ایک فرشتے نے جنت الفردوس کی نہر سے جاری کیا تھا۔“</p>
<p>حافظ عراقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”میں اس کی اصل پر واقف نہیں ہوسکا ہوں“، نیز علامہ تاج الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ان احادیث کی فہرست میں شمار کیا ہے جن کی انہیں سند نہیں مل سکی، اسی طرح علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اس کی کوئی اصل نہیں ملتی“، الحاصل اسے آپ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۱۹) روایت: ”نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا عَلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ يَنَادِي كُلَّ لَيْلَةٍ: مَنْ أَكَلَ حَرَامًا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ“۔ بیت المقدس پر اللہ تعالیٰ کا ایسا فرشتہ ہے جو ہر رات اعلان کرتا ہے: جس نے حرام کھایا اس کی نہ نفل قبول ہے اور نہ فرض۔“</p>
<p>حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”اگر اسے اس کے ظاہر پر حمل کیا جائے تو میں اس کی کسی دلیل کو نہیں جانتا“، اور علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ان الفاظ سے نقل کیا ہے: ”جب درود پڑھنے والا نبی ﷺ کی قبر کے پاس درود پڑھے تو آپ ﷺ بلا واسطہ اس کو سنتے ہیں، چاہے جمعہ کی رات ہو یا اس کے علاوہ ہو، اور بعض خطباء اور ان جیسے لوگوں کا یہ کہنا کہ اس دن جو شخص نبی ﷺ پر درود پڑھتا ہے تو آپ ﷺ اسے اپنے کانوں سے</p>	<p>(۲۰) روایت: جو شخص جمعہ کے دن درود پڑھتا ہے اس کے درود کو نبی ﷺ خود سنتے ہیں۔</p>

<p>بذاتِ خود سنتے ہیں، (خطباء کی) اس بات کو قریب پر حمل کرنے کے باوجود بھی اس کا کوئی مفہوم نہیں بنتا (یعنی یہ سننا جمعہ اور اس کے علاوہ میں بھی ہوتا ہے، تو پھر جمعہ کو خاص طور پر ذکر کرنے کا کوئی معنی نہیں بنتا)، انتی“، الحاصل اس روایت کو مذکورہ سیاق والفاظ کے ساتھ آپ ﷺ کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>علامہ سبکی رحمہ اللہ نے اس روایت کو ان احادیث کی فہرست میں شامل کیا ہے جن کی سند انہیں نہیں مل سکی ہے، نیز حافظ عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مجھے یہ حدیث نہیں مل سکی“، حافظ عراقی رحمہ اللہ کے اس قول پر علامہ ابن رسلان رحمہ اللہ اور علامہ مرتضیٰ زبیدی رحمہ اللہ نے اعتماد کیا ہے، اس لئے اسے رسول اللہ ﷺ کی جانب منسوب کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>②۱ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إن الله عز وجل إذا نظر إلى عبد منهم في الصلاة غفر لمن وراءه من الناس“۔ اللہ عز وجل جب نماز میں کسی بندہ پر نظر فرمائیں تو اس کی اور اس کے پیچھے والے لوگوں کی مغفرت فرمادیتے ہیں۔“</p>
<p>حافظ زیلعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”یہ غریب ہے“، علامہ صدر الدین ابن ابی العز حنفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”میں</p>	<p>②۲ روایت: ”آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”من مس كف امرأة ليس منها بسبيل، وضع في كفہ جمرة يوم القيامة، حتى يفصل بين الخلائق“۔ جس نے کسی ایسی عورت کے ہاتھ کو</p>

<p>نے مشہور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں اسے نہیں دیکھا، حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”مجھے یہ نہیں مل سکی،“ حافظ بدر الدین عینی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”یہ نبی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> سے ثابت نہیں ہے، اور اسے ارباب صحاح و حسان میں سے کسی نے ذکر نہیں کیا،“ الحاصل اس روایت کو آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>چھو ا جسے چھونے کی کوئی سبیل نہ ہو، تو روزِ قیامت اس کی ہتھیلی پر انگارہ رکھا جائے گا، یہاں تک کہ مخلوق کے مابین فیصلہ ہو جائے۔“</p>
<p>من گھڑت ہے، نیز اضافی کلمات سنداً نہیں ملتے، اس لئے اسے آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے انتساب سے بیان کرنا درست نہیں ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>②۳ روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے ارشاد فرمایا: ”تذهب الأرضون کلها یوم القیامة إلا المساجد، فإنها تنضم بعضها إلى بعض“۔ قیامت کے دن ساری زمینیں ختم ہو جائیں گی سوائے مساجد کے، چنانچہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ مل جائیں گی، بعض مقامات پر اس میں اضافہ کر کے یہ بھی کہا جاتا ہے: ”پھر مساجد کی زمینیں جنت میں شامل کر دی جائیں گی۔“</p>

فصل ثانی (مختصر نوع)

روایات	حکم
① روایت: حدیث نبوی ﷺ میں فرمایا گیا ہے: ”العيد لمن خاف الوعيد، لا لمن لبس الجديد“. یہ عید اس کے لئے ہے جو وعید سے ڈرے، نہ کہ اس کی جس نے عمدہ اور نئے کپڑے پہن لئے۔	سنداً نہیں ملتی، اس کو بیان نہ کیا جائے۔
② روایت: ”اوپر والا جنتی کروٹ بدلے گا نیچے والے جنتی کو خوشبو آئے گی، وہ فرشتوں سے پوچھے گا یہ خوشبو کیسی؟ فرشتے عرض کریں گے اوپر والے جنتی نے کروٹ بدلی ہے اس کی خوشبو ہے، وہ پوچھے گا اوپر والے درجہ کے جنتی کا عمل کیا مجھ سے زیادہ تھا؟ جواب ملے گا اس نے ایک مرتبہ تجھ سے سبحان اللہ زیادہ کہا تھا۔“	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
③ روایت: حضرت شیماہ رضی اللہ عنہا کا بکریاں چرانے کے لئے والدہ کو اپنے رضاعی بھائی محمد ﷺ کو اپنے ساتھ بھیجنے کا کہنا، اور وجہ یہ بتانا کہ بکریاں جلدی سے چر کر بھائی کے پاس آکر بیٹھ جاتی ہیں، اور ان کا چہرہ دیکھتی رہتی ہیں۔	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔
④ روایت: ”ایک بچے کا اپنی ماں کے لئے لباس لینے کے لئے چچا کے پاس جانا، اور چچا کا لباس دینے سے انکار کرنا، پھر بچے کا کسی کے کہنے پر آپ ﷺ کے پاس جا کر لباس کا مطالبہ کرنا اور ساتھ میں یہ کہنا کہ میں آپ کا اسلام قبول نہیں کروں گا، حضور ﷺ کا اس بچے کو اپنی چادر دینا، اس پر اس بچے کی ماں کا کہنا کہ حضور ﷺ کے اسلام کو قبول کرنا چاہئے۔“	سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔

<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑤ روایت: ”نبی علیہ السلام نے فرمایا: ”الوضوء سلاح المؤمن“۔ وضوء مؤمن کا ہتھیار ہے۔“</p>
<p>حافظ ابن حجر عسقلانی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small> فرماتے ہیں: ”مجھے یہ روایت نہیں مل سکی،“ نیز یہ روایت تلاش بسیار کے باوجود مذکورہ الفاظ و سیاق کے ساتھ سنداً نہیں ملتی، اس لئے سند ملنے تک اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑥ روایت: ”نبی <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> نے فرمایا: جس گھر میں یہ آیت پڑھی جائے شیطان اس گھر سے تین دن یا تیس دن دور رہتا ہے، اور اس گھر میں چالیس راتوں تک کوئی جادو گر نی اور جادو گرد داخل نہیں ہو سکتا، اے علی! تم اپنے اہل و عیال اور اپنے پڑوسیوں کو آیۃ الکرسی سکھاؤ، اس سے بڑی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑦ روایت: اگر آدمی غیر محرم کو دیکھنے پر قادر ہو مگر اللہ رب العزت کے ڈر اور خوف کی وجہ سے وہ غیر محرم سے نظریں ہٹالے تو ہر مرتبہ نظر بچانے کے صدقہ اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ایک مرتبہ اپنے چہرے کا دیدار نصیب فرمائیں گے۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اور ایسی خبر صرف آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کے ارشاد ہی سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے اسے بیان کرنا موقوف رکھا جائے، واللہ اعلم۔</p>	<p>⑧ روایت: ایک حدیث میں ہے: ”إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله“۔ قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ عذاب اس شخص کو ہوگا جس نے اپنے گھر والوں کو علم سے بے خبر رکھا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>⑨ روایت: ”رسول اللہ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا ارشاد ہے: جب قیامت کے دن تمام لوگ میدانِ محشر میں ہوں گے تو پچھو کی نسل کا ایک جانور نکلے گا، جس کا نام حریش ہوگا، اس کا سر آسمان پر ہوگا اور اس کی دم زمین پر ہوگی، اور وہ ستر مرتبہ آواز لگائے گا: کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ رب العالمین کو مقابلہ کی دعوت دی ہے؟ اور کہاں ہیں وہ لوگ جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے جنگ کا اعلان کیا ہے؟ جبرائیل <small>علیہ السلام</small> کے پوچھنے پر وہ جانور پانچ قسم کے لوگوں کو سزا دینے کا کہے گا: ① نماز</p>

	<p>چھوڑنے والا (۲) زکوٰۃ نہ دینے والا (۳) شراب پینے والا (۴) سود کھانے والا (۵) مسجد میں دنیا کی باتیں کرنے والا۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p> <p>تاہم یہی روایت بکر بن عبد اللہ عیسیٰ کے قول کے طور پر ملتی ہے، اس لئے اسے بکر بن عبد اللہ عیسیٰ کا قول کہہ کر بیان کرنا چاہئے، واللہ اعلم۔</p>	<p>(۱۰) روایت: ”نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: میں نے ایک عورت کو دیکھا جسے لایا گیا اور اسے میزان کے ایک پلڑے پر ڈالا گیا، اور دوسرے پلڑے پر احد پہاڑ کو رکھا گیا، تو وہ عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری نکلی، لوگوں نے کہا: ہم نے تو کبھی ایسا نہیں دیکھا کہ ایک عورت احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری ہو، ان کو بتایا گیا اس عورت کے بارہ بچے فوت ہو گئے، یہ آپہیں لئے جاتی تھی اور آنسوں کو روک لیتی تھی اس کے صبر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اسے احد پہاڑ سے بھی زیادہ بھاری کر دیا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۱) روایت: ایک روایت میں آتا ہے: ”اگر کوئی شخص سنت کے مطابق بیت الخلاء میں جائے تو جتنی دیر وہ اندر بیٹھا رہتا ہے اتنی دیر ایک فرشتہ دروازے پر کھڑے ہو کر اس کے لئے عبادت کا ثواب لکھتا رہتا ہے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۲) روایت: ”حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”لما نظرت إلی أنوارہ وضعت کفی علی عینی خوفا من ذہاب بصری“۔ جب میں نے آپ ﷺ کے چہرے کے انوار کی طرف دیکھا تو میں نے اپنے ہاتھوں کو اپنی آنکھوں پر رکھ لیا کہ کہیں میری بینائی نہ چلی جائے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۳) روایت: حدیث پاک میں آیا ہے: ”جو بندہ ملتزم سے لپٹ گیا، وہ ایسا ہے جیسے اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ معانقہ کیا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، اور ایسی خبر صرف آپ ﷺ کے ارشاد ہی سے معلوم</p>	<p>(۱۴) روایت: مسجد میں دنیا کی غیر ضروری باتیں کرنا ایسا ہے جیسے مسجد میں خنزیر ذبح کرنا۔</p>

<p>ہو سکتی ہے، اس لئے اس کو بیان نہ کیا جائے، واللہ اعلم۔</p>	
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۵) روایت: ”حضور ﷺ کا ارشاد ہے: جو عورت اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم محبت کی نظر سے دیکھے، اللہ رب العزت فیصلہ کر لیتے ہیں کہ میں قیامت کے دن اس کی طرف محبت کی نظر سے نہیں دیکھوں گا، اور جو مرد اس لئے بنے سنورے کہ اسے کوئی غیر محرم عورت محبت کی نظر سے دیکھے، اسے بھی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن محبت کی نظر سے نہیں دیکھے گا۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۶) روایت: ”نبی ﷺ فرماتے ہیں: مجھے جبرائیل علیہ السلام نے قیامت کے دن کی ہولناکیوں سے اتنا ڈرایا کہ میں رونے لگ گیا، میں نے کہا: اے میرے دوست جبرائیل! کیا اللہ رب العزت نے میرے اگلے اور پچھلے گناہوں کو معاف نہیں کر دیا؟ یہ بات سن کر جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا: اے محمد ﷺ! قیامت کے دن آپ ہیبت کے ایسے احوال دیکھیں گے کہ آپ قیامت کی مغفرت کو بھول جائیں گے، نبی ﷺ یہ بات سن کر اتنا روئے کہ آپ ﷺ کے آنسو آپ کی مبارک ریش پر بہنے لگے۔“</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p>	<p>(۱۷) روایت: ”آپ ﷺ کا قول ہے: ”الجوع طعام اللہ، یحییٰ بہ أبدان الصدیقین“۔ بھوک خدائی غذا ہے، اس سے صدیقین کے بدن زندگی پاتے ہیں۔</p>
<p>سنداً نہیں ملتی، بیان کرنا موقوف رکھا جائے۔</p> <p>تاہم یہ الفاظ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے تذکرہ کے بغیر بظاہر ”اسرائیلی روایت“،</p>	<p>(۱۸) روایت: ”رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا أبا ذر! جدد السفینۃ، فإن البحر عمیق، وخفف الحمل، فإن السفر بعید، واحمل الزاد، فإن العقبة طویلة، وأخلص العمل، فإن الناقد بصیر“۔ اے ابو ذر! کشتی بنا سنوار لو،</p>

<p>یا بعض دیگر سلف سے ان کے قول کے طور پر نقل کئے جاتے ہیں، اس لئے اسے ”اسرائیلی روایت“، یا سلف کے انتساب سے بیان کیا جاسکتا ہے، واللہ اعلم۔</p>	<p>کیونکہ سمندر بہت گہرا ہے، اور بوجھ ہلکا رکھو، کیونکہ سفر بہت دور ہے، اور توشہ لو، کیونکہ گھاٹی لمبی ہے، اور عمل کو خالص رکھو، کیونکہ پرکھنے والا خوب نظر رکھنے والا ہے۔“</p>
--	---

فائدہ:

① ”بیان نہیں کر سکتے“ سے مراد ہے آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

② ”بیان کرنا موقوف رکھا جائے“ یعنی معتبر سند ملے بغیر ہر گز بیان نہ کریں، مزید تفصیل ”مقدمہ حصہ دوم“ میں ملاحظہ فرمائیں، اور کتاب کے اندر اس قسم کی روایات کے تحت اکثر ضمنی روایات لکھی گئی ہیں، جنہیں بیان کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسے ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

③ ”بے اصل“ اکثر من گھڑت کے معنی میں ہے۔

④ ”اسرائیلی روایت“ سے مراد وہ روایات ہیں جو بنی اسرائیل سے چلی آرہی ہیں، یہ روایات اگر ہماری شریعت کے مخالف نہ ہوں تو ان کو اسرائیلی روایت کہہ کر بیان کیا جاسکتا ہے، آپ ﷺ کے انتساب سے بیان نہیں کر سکتے۔

⑤ بعض مقامات پر لکھا گیا ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے، بلکہ کسی کا قول ہے، محدثین کرام کی تصریح کے مطابق صاحبِ قول کا نام بھی لکھا جاتا ہے، ممکن ہے کہ یہی قول ان کے علاوہ کسی اور کی جانب بھی منسوب ہو، یہ کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ ایک ہی قول ایک سے زائد افراد سے مشہور ہو سکتا ہے۔

فہارس	
۴۱۵	فہرست آیات
۴۱۶	فہرست احادیث و آثار
۴۲۰	فہرست رُوات
۴۲۳	فہرست مصادر و مراجع

فہرست آیات	
۳۶۵	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ۲۵۵]
۵۸	﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ۲۵۵]
۱۷	﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [توبة: ۷۵]
۲۵	﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ [توبة: ۷۷]
۱۷	﴿وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [توبة: ۷۷]
۱۶	﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [توبة: ۱۰۳]

فهرست احاديث وآثار

٣٧٤	إذا كان يوم القيامة يخرج من النار شيء اسمه حريش
٣١١	اذهب إلى صدر الغار واشرب، فانطلق أبو بكر
١٥٥	اعتكاف عشر في رمضان حجتان وعمرتان .
٣٢٨	أكثرُوا الصلاة علي يوم الجمعة فإنه يوم مشهود
٩٩	ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليكم
٣٦٨	ألا! رجل يحرسنا الليلة أدعو الله له بدعاء يصيب به فضلا
١١٤	إن آدم لما عصى وأكل من الشجرة، أوحى الله إليه، يا آدم!
٣٧٠	إن أشد الناس عذابا يوم القيامة من جهل أهله .
٣٧٢	إن الله تبارك وتعالى سائل كل ذي رعية فيما استرعاه
١٩٩	إن الله عز وجل أمرني أن أتخذ أبا بكر وزيرا، وعمر مشيرا
٢٩٦	إن الله لا يقبل من مسمع، ولا مرأ، ولا لاعب، ولا داع
٦٥	إن بني إسرائيل سألوا موسى عليه السلام، هل ينام ربك؟
٢٥٦	إن داود النبي صلى الله عليه وسلم حين نظر إلى المرأة
٣٥٥	إن الدرجة في الجنة فوق الدرجة، كما بين السماء
٧٤	إن القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد إذا أصابه الماء
٨٦	إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد، وجلاؤها الاستغفار .

٣٢٤	إن لله ملكا على بيت المقدس، ينادي كل ليلة
٩٨	إن لكل شيء سقالة، وإن سقالة القلوب ذكر الله
١٢٨	إنما سمي البيض، لأن آدم لما أهبط إلى الأرض
٣٣١	إن من أفضل أيامكم الجمعة، فيه خلق آدم
٦٣	إن موسى عليه السلام قال له قومه: أينا ربنا؟
٦٦	إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد
٣٤١	تذهب الأرضون كلها يوم القيامة إلا المساجد
٢٤٢	التراب ربيع الصبيان .
٣٨٨	الجوع طعام الله، يحيي به أبدان الصديقين .
٣٨٦	خوفني جبريل عليه السلام من أهوال يوم القيامة حتى
٢٣٥	دعهم فإن التراب ربيع الصبيان .
٢٩٠	رحم الله رجلا قال: يا أهلاه! صلاتكم، صيامكم
٣٦٦	صدقك وهو كذوب، ذاك شيطان .
٣٨٤	صنفان من أهل النار لم أرهما، قوم معهم سياط
٣٥٣	العيد لمن خاف الوعيد
٣٧١	كلكم راع وكل مسؤول عن رعيته، فالأمير راع على الناس
٢٨٨	لا، أبو العيال أحق أن يحمل .

٢٩٥	لا صلاة له حتى مثلها ثلاث مرات .
١٢٤	لأنه لما عصى آدم ربه نودي من لدنان العرش
٣٣٩	لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من حديد
١٣٥	لا يزال الشيطان ذعرا من المؤمن، ما حافظ على الصلوات
٢٩٥	لا يستمع الله عز وجل من مسمع ولا مرئي ولا لاه
٢٦٨	لما طال بكأؤه ولم ينفعه ذلك ضاق ذرعه واشتد غمه
٣٧٩	لما نظرت إلى أنواره صلى الله عليه وسلم وضعت كفي
٣٦٢	ما قرأت هذه الآية في دار إلا هجره الشيطان ثلاثة أيام
٢٩٢	من استيقظ من الليل، وأيقظ أهله، فصليا ركعتين جميعا
٢٧٠	من اشترى لعياله شيئا، ثم حمله بيده إليهم
٢٤٦	من أكل طعاما، وذو عين ينظر إليه، فلم يطعمه
٢٢٠	من أوى إلى فراشه، ثم قرأ سورة تبارك الذي
٢٢٢	من أوى إلى فراشه، ثم قرأ سورة تبارك، ثم قال: اللهم رب
٣٣٦	من مس كف امرأة ليس منها بسبيل، وضع في كفه جمرة
٣٣٣	نعم، إلا أن هذه أمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم
١٢١	نعم، إن الله عز وجل لما عصاه آدم ناداه مناد من لدن العرش
٣٦١	الوضوء سلاح المؤمن .

۱۶	و یحک یا ثعلبۃ! قليل تؤدی شکره خیر
۳۹۱	یا ابا ذر! جدد السفینۃ، فإن البحر عمیق، وخفف الحمل
۳۶۵	یا ابا المنذر! أتدری أي آیه من کتاب الله معک أعظم؟
۳۸۲	یأتی علی الناس زمان، یتحلّقون فی مساجدهم، ولیس
۱۷۷	یا علی! إن الله أمرنی أن أتخذ ابا بکر والدا، وعمر مشیرا
۵۹	یحکی عن موسی علیه السلام علی المنبر، قال: وقع

فہرست روایات

نمبر شمار	وہ راوی جن کے بارے میں جرحاً یا تعدیلاً کلام نقل کیا گیا ہے	سن پیدائش / سن وفات	اقوال	صفحہ نمبر
۱	إبراهيم عبد السلام بن عبد الله بن باباه القرشي المخزومي المكي		جرح	۷۸
۲	أبو القاسم بن زانف		لم أجده	۲۵۲
۳	أحمد بن عامر بن سليمان بن صالح الطائي		جرح	۱۴۸
۴	إسحاق بن إسماعيل بن عبد الله أبو يعقوب المذبحي الرملي النحاس	توفي ۲۸۸ھ	جرح	۲۲۸
۵	أصرم بن حوشب أبو هشام الهمداني الكندي الخراساني		جرح	۳۴۶
۶	داود بن سليمان أبو سليمان الجرجاني الغازي		جرح	۱۴۵
۷	سعيد بن سنان أبو مهدي الحمصي الحنفي	توفي ۱۶۸ھ	جرح	۱۰۰
۸	سقين دفين فاس		لم أجده	۲۵۲
۹	صالح أبو محمد الهنسكوري		لم أجده	۲۵۲
۱۰	ضرار بن سهل الضراري		جرح	۱۸۰
۱۱	عبد الرحيم بن هارون أبو هشام الغساني الواسطي	توفي نحو ۲۰۰ھ	جرح	۷۱
۱۲	عبد الله بن أحمد بن عامر أبو القاسم الطائي	توفي ۳۴۲ھ	جرح	۱۴۹
۱۳	عبد الله بن أحمد بن محمد أبو القاسم التميمي الغبائبي	توفي ۳۲۵ھ	جرح	۱۸۰
۱۴	عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد		جرح	۸۱
۱۵	علي بن موسى الرضا			۱۴۳

۱۶	علی بن یزید أبو عبد الملك ألّهانیّ الدمشقی		جرح	۳۹
۱۷	عمر بن أحمد بن علی بن إبراهیم أبو حفص البغدادی		جرح	۱۸۶
۱۸	عنبسة بن عبد الرحمن بن عنبسة القرشی الأموی	توفي ما بین ۱۸۰-۱۹۰ھ	جرح	۱۶۵
۱۹	قاسم بن بهرام بن عطاء أبو همدان قاضي هیت		جرح	۱۳۶
۲۰	مالك بن سعيد		لم أجده	۲۴۳
۲۱	محمد بن تمیم السعدي الفریابی		جرح	۱۲۹
۲۲	محمد بن زاذان المدني		جرح	۱۷۲
۲۳	محمد بن زکریا بن دینار أبو جعفر الغلابی الضبی البصري	توفي ۲۹۰ھ	جرح	۲۷۴
۲۴	محمد بن صبح بن یوسف أبو الحسن البزار الصیداوی		لم أجده	۱۲۳
۲۵	محمد بن عبد الله بن إبراهیم أبو العباس الیافونی الكنانی		لم أجده	۱۲۷
۲۶	محمد بن عبد الله بن أحمد بن عمر الأسدي		جرح	۲۰۳
۲۷	محمد بن مخلد أبو أسلم الرعینی الحمصي		جرح	۲۳۸
۲۸	محمد بن نشر المدني		جرح	۲۲۹
۲۹	محمد بن هارون بن شعيب أبو علي الأنصاري	توفي ۳۵۳ھ	جرح	۲۰۰
۳۰	محمد بن یونس بن موسى بن سلیمان أبو العباس القرشی السامی الکدیمی	توفي ۲۸۶ھ	جرح	۱۸۸
۳۱	مُعان بن رِفاعَة أبو محمد السّلامی الدمشقی		جرح	۳۵
۳۲	موسی أبو موسی المومنانی		لم أجده	۲۵۳
۳۳	نضر بن محرز بن بعیث أبو الفرج الأزدي البُیّنی		جرح	۹۴

٣٤	وليد بن سلمة أبو العباس الطبراني الأردني		جرح	٩٠
٣٥	هياج بن بسطام أبو خالد التميمي الحنظلي الخراساني الهروي البرجمي	توفي ١٧٧هـ	جرح	١٥٩
٣٦	هشام بن عدي بن عبد الرحمن بن زيد بن أسيد بن جابر أبو عبد الرحمن الطائي الأخباري الكوفي المؤرخ	توفي ٢٠٧هـ	جرح	٢٧٩
٣٧	يزيد بن أبان أبو عمرو الرقاشي البصري		جرح	٢٥٩
٣٨	يحيى بن محمد بن خُشَيْش بن يحيى أبو زكريا الافريقي	توفي بعد ٢٨٠هـ	جرح	٢٤٩

مصادر اور مراجع

اب تک استعمال ہونے والی کتابوں کی یہ فہرست حروفِ تہجی کے مطابق تیار کی گئی ہے، البتہ جن کتابوں کے شروع میں ”الف لام“ آتا ہے، حروفِ تہجی میں ان حروف کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے، نیز اگر کسی کتاب کے ایک سے زائد نسخے زیرِ استعمال رہے ہیں تو ان میں سے ہر ایک کی علیحدہ تعیین کی گئی ہے۔

- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني (۵۴۳ھ)، الناشر إدارة المبعوث الإسلامية والدعوة والإفتاء بالجامعة السلفية بنارس، الطبعة الأولى ۱۴۰۴ھ۔
- - الأباطیل والمناکیر والصّحاح والمشاہیر: للحافظ أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني (۵۴۳ھ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، المطبعة السلفية - الهند، الطبعة الأولى ۱۴۰۳ھ۔
- - الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية: للحافظ أبي عبد الله عبيد الله بن محمد المعروف بابن بطة (۳۰۴ھ/ ۳۸۷ھ)، دار الراية - الرياض، الطبعة الثانية ۱۴۱۸ھ۔
- - البلدانيات: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (۸۳۱ھ/ ۹۰۲ھ)، ت: حسام بن محمد القطان، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔
- - الأبواب والتراجم لصحيح البخاري: للعلامة المحدث محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي (۱۳۱۵ھ/ ۱۴۰۲ھ)، ایچ ایم سعید - کراتشي۔
- - إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (۷۶۲ھ/ ۸۴۰ھ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن للنشر - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ۔
- - إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (۷۶۲ھ/ ۸۴۰ھ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن سعد و أبي إسحاق السيد بن محمود بن إسماعيل، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
- - إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: للعلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى (۱۱۴۵ھ/ ۱۲۰۵ھ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۶ھ۔

- - إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين: للعلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى (١١٤٥هـ/١٢٠٥هـ)، مؤسسة التاريخ العربي - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - إتحاف المهرة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد القدوس محمد نذير، مجمع الملك فهد - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - إتيان ما يحسن من الأخبار الواردة على الألسن: للعلامة نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزي (٩٩٧هـ/١٠٦١هـ)، ت: يحيى مراد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٤ء.
- - التوسعة على العيال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، مخطوط من الشاملة .
- - الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: محمد بن سعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت .
- - الآثار المروية في الأطعمة السرية: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: أبو عمار محمد ياسر الشعيري، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - إثبات صفة العلو: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: أحمد بن عطية بن علي الغامدي، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأجوبة الفاضلة: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - بحلب، الطبعة السابعة ١٤٣٧هـ.
- - الأجوبة المرضية: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - أحاديث الشيوخ الثقات: للقاضي أبي بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد (٥٣٥هـ)، ت: الشريف حاتم بن عارف العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة .
- - الأحاديث الطوال: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ .
- - الأحاديث القدسية: للشيخ محمد عوامة حفظه الله، دار المنهاج - جدة، الطبعة الخامسة ١٤٣٢هـ.

- - أحاديث القصاص: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - الأحاديث المائة: للعلامة تقي الدين أبي الفضل سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي (٧١٥هـ)، مخطوط.
- - الأحاديث المختارة: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٠هـ.
- - أحاديث مسلسلات: للعلامة أبي بكر أحمد بن علي الطريثي المعروف بابن الزهراء (٤٩٧هـ)، مخطوط.
- - الأحاد والمثاني: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك الشيباني (٢٠٦هـ/٢٨٧هـ)، ت: باسم فيصل أحمد الجوابرة، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - أحكام السواك من السعاية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: صلاح محمد أبو الحاج، مركز أنوار العلماء للدراسات، الطبعة الأولى ١٤٤١هـ.
- - إحكام النظر في أحكام النظر بحاسة البصر: للحافظ أبي الحسن علي بن محمد ابن القطان الفاسي (٦٢٨هـ)، ت: إدريس الصمدي، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - الأحكام الوسطى: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (٥٨١هـ)، ت: حمدي السلفي و صبحي السامرائي مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - أحوال الرجال: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني (٢٥٩هـ)، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، حديث أكاديمي - فيصل آباد، باكستان.
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - إحياء علوم الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - أخبار القضاة: للقاضي أبي بكر محمد بن خلف الضبي المعروف بوكيع (٣٠٦هـ)، عالم الكتب - بيروت.
- - أخبار مكة: للإمام محمد بن إسحاق بن العباس الفاكهي، ت: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، دار خضر - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.

- - أخبار مكة: للإمام أبي الوليد محمد بن عبد الله الأزرق، ت: رشدي الصالح ملحق، دار الأندلس - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- - الاختيار لتعليل المختار: للإمام أبي الفضل عبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي (٥٩٩هـ/ ٦٨٣هـ)، ت: محمود أبو دققة، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - اختيار معرفة الرجال: لشيخ الشيعة أبي جعفر محمد بن حسن الطوسي (٣٨٥هـ/ ٤٦٠هـ)، ت: جواد القيومي الأصفهاني، مؤسسة النشر الإسلامي - قم، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - أداء ما وجب: للإمام أبي الخطاب عمر بن حسن بن دحية الكلبي (٥٤٤هـ/ ٦٣٣هـ)، ت: محمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أدب الإملاء والاستملاء: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/ ٥٦٢هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - أدب الدين والدنيا: للقاضي أبي الحسن علي بن محمد البصري الماوردي (٤٥٠هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - الأدب المفرد: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤هـ/ ٢٥٦هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.
- - أدب النساء: للفقهاء عبد الملك بن حبيب (٢٣٨هـ)، ت: عبد المجيد تركي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/ ٦٧٦هـ)، ت: بسام عبد الوهاب، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الأذكار النواوية: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/ ٦٧٦هـ)، ت: محي الدين مستو، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٠هـ.
- - أربع مجالس: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/ ٤٦٣هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - الأربعين في أصول الدين: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/ ٥٠٥هـ)، ت: عبد الله عبد الحميد عرواني، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - الأربعين المستخرجة من الصحاح من روايات المحمدين: للعلامة أبي المحاسن عبد الرزاق بن محمد بن أبي نصر الطَّبَّسي (٥٣٧هـ)، مخطوط من الشاملة.

- - ارتياح الأكباد بأرباح فقد الأولاد: للعلامة شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، مخطوط .
- - إرشاد الساري شرح صحيح البخاري: للعلامة أحمد بن محمد القسطلاني (٨٥١هـ/٩٢٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة السادسة ١٣٠٥هـ.
- - الإرشاد في معرفة علماء الحديث: للحافظ أبي يعلى الخليل بن عبد الله بن أحمد الخليلي القزويني (٤٤٦هـ)، ت: محمد سعيد بن عمر إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الأسامي والكنى: للحافظ أبي أحمد محمد بن محمد بن أحمد الحاكم الكبير النيسابوري (٢٧٨هـ)، ت: أبي عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - أسباب النزول: للعلامة أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الواحدي (٤٦٨هـ)، ت: عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح - الدمام، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- - الاستذكار: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: سالم محمد عطا ومحمد علي معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.
- - الاستغناء في معرفة المشهورين: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: عبد الله مرحول السوالمه، دار ابن تيمية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - أسد الغابة في معرفة الصحابة: للحافظ عز الدين أبي الحسن علي بن محمد الجزري (٥٥٥هـ/٦٣٠هـ)، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد الصباغ، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٣٩١هـ.
- - أسماء شيوخ الإمام مالك بن أنس: للحافظ أبي بكر محمد بن إسماعيل بن محمد بن خلفون الأندلسي (٥٥٥هـ/٦٣٦هـ)، ت: محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر .

- - الأسماء والصفات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٥٨٤هـ)، ت: عبد الله بن محمد، مكتبة السوادى - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الحوت (١٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلی محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - الاصفى لبيان معاني الشفا: للعلامة شمس الدين محمد بن محمد بن محمد العثماني الدلجى (٨٦٠هـ/٩٤٧هـ)، مخطوط .
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: جابر بن عبد الله السريع، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - أطراف الغرائب والأفراد للإمام الدارقطني: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - أطراف المسند المعتلى بأطراف المسند الحنبلي: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: زهير بن ناصر، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المبين: للعلامة أبي بكر عثمان بن محمد شطا الدميطي البكري (١٣١٠هـ)، دار إحياء الكتب العربية.
- - اعتلال القلوب: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: حمدي الدمرداش، مكتبة نزار مصطفى الباز - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
- - إعجاز البيان: للعلامة صدر الدين أبي عبد الله محمد بن إسحاق الصوفي القونوي (٦٧٣هـ)، ت: السيد جلال الدين الأشتياني، مكتبة الأعلام الإسلامي - الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الإعجاز والإيجاز: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: إسكندر آصاف، المطبعة العمومية - مصر، الطبعة الأولى ١٨٩٧ء.
- - الأعلام: للعلامة خير الدين الزركلي (١٣٩٦هـ)، دار العلم للملايين - بيروت.
- - الإعلام بفضل الصلاة على النبي والسلام: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن علي النميري (٥٠٠هـ/٥٤٤هـ)، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩ء.
- - إعلام الناس بما وقع للبرامكة مع بني العباس: للعلامة محمد دياب الإليدي (١١٠٠هـ)، ت: محمد أحمد عبد العزيز سالم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: صالح أحمد العلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - إفادة الخير في الاستياك بسواك الغير ومعه أحكام السواك من السعاية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: صلاح محمد أبو الحاج، مركز أنوار العلماء للدراسات، الطبعة الأولى ١٤٤١هـ.
- - الأفراد: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - الإفصاح عن أحاديث النكاح: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: محمد شكور الميادين، دار عمان - عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - اقتضاء الصراط المستقيم: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: ناصر عبد الكريم العقل، مكتبة الرشد - الرياض.
- - إكمال تهذيب الكمال: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغلطاي بن قُليج بن عبد الله البُكجَري الحُكْري الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن محمد، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الإكمال في رفع الارتياح: للحافظ علي بن هبة الله المعروف بابن ماكولا (نحو ٤٨٥هـ)، الفاروق الحديثة - القاهرة.

- - إكمال المعلم: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي المالكي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: يحيى إسماعيل، دار الوفاء - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: السيد أحمد صقر، دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٨٩هـ.
- - أمالي الصدوق: لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين الصدوق (٣٨١هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - الأمالي: للعلامة أبي القاسم عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران الأموي (٤٣٠هـ)، ت: أحمد بن سليمان، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الأمالي المطلقة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الإمام في معرفة أحاديث الأحكام: للحافظ تقي الدين أبي الفتح محمد بن علي بن وهب المعروف بابن دقيق العيد (٦٢٥هـ/٧٠٢هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - إمتاع الأسماع: للعلامة تقي الدين أبي العباس أحمد بن علي بن عبد القادر المقرئ (٧٦٦هـ/٨٤٥هـ)، ت: محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الإمتاع بالأربعين المتباينة السماع: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - أمثال الحديث: للقاضي أبي محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الرامهرمزي الفارسي، ت: أحمد عبد الفتاح تمام، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الإنابة إلى معرفة المختلف فيهم من الصحابة: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغلطي بن قُليج بن عبد الله البَكْجَرِي الحَكْرِي الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: عزت المرسي وإبراهيم إسماعيل القاضي، مكتبة الرشد - الرياض.
- - إنباه الرواة على أنباه النحاة: للعلامة جمال الدين علي بن يوسف الشيباني القفطي (٥٦٨هـ/٦٤٦هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.

- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)،
ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - الأنساب: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)،
ت: عبدالله عمر البارودي، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد
الحلبي (١٠٤٤هـ)، المطبعة العامرة الزاهرة - مصر، الطبعة ١٢٩٢هـ.
- - إنسان العيون المعروف بالسيرة الحلبية: للعلامة نور الدين أبي الفرج علي بن إبراهيم بن أحمد
الحلبي (١٠٤٤هـ)، مطبعة محمد علي صبيح ميدان الأزهر - مصر، الطبعة ١٣٥٣هـ.
- - أنوار التنزيل وأسرار التأويل المعروف بالتفسير البيضاوي: للعلامة ناصر الدين أبي الخير القاضي
عبد الله بن عمر البيضاوي (٦٨٥هـ)، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي
- بيروت.
- - الأنوار العلوية والأسرار المرتضوية: لجعفر النقدي، المطبعة الحيدرية - النجف، الطبعة الثانية ١٣٨١هـ.
- - أوجز المسالك: للشيخ الحديث محمد زكريا بن محمد يحيى الكاندهلوي (١٣١٥هـ/١٤٠٢هـ)، ت:
تقي الدين الندوي، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - الأوراد القادرية: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني (٤٧١هـ/
٥٦١هـ)، ت: محمد سالم بواب، دار الأبواب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- - إيثار الإنصاف في آثار الخلاف: للعلامة شمس الدين أبي المظفر سبط ابن الجوزي (٦٥٤هـ)،
ت: ناصر العلي الناصر الخليلي، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - بحر الدم فيمن تكلم فيه الإمام أحمد بمدح أو ذم: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن
أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩هـ)، ت: روحية عبد الرحمن، دار الكتب العلمية -
بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - بحر الدموع: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/
٥٩٧هـ)، دار الصحابة للتراث - بطنطا، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (٩٢٦هـ/
٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، المطبعة العلمية - مصر، الطبعة ١٣١١هـ.

- - البحر الرائق: للعلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري الحنفي (٩٢٦هـ/ ٩٦٩هـ أو ٩٧٠هـ)، مكتبة رشيدية - كوتة .
- - البحر الزخار المعروف بمسند البزار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق العتكي البزار (٢٩٢هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٩هـ.
- - بحر الفوائد: للعلامة أبي بكر محمد بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري (٣٨٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل وأحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - بحر الكلام: للإمام أبي المعين ميمون بن محمد النسفي (٤١٨هـ/ ٥٠٨هـ)، ت: ولي الدين محمد صالح الفرفور، مكتبة دار الفرفور - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- - البحر المحيط: للعلامة أبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن حيان الأندلسي (٧٤٥هـ)، ت: صدقي محمد جميل، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤٣١هـ.
- - البحور الزاخرة في علوم الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١٤هـ/ ١١٨هـ)، ت: عبد العزيز أحمد بن محمد، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - بدائع السلك في طبائع الملك: للعلامة شمس الدين أبي عبد الله ابن الأزرق الأصبحي الأندلسي الغرناطي (٨٩٦هـ)، ت: علي سامي النشار، منشورات وزارة الإعلام - العراقية .
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، ت: رياض عبد الحميد مراد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - البداية والنهاية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/ ٧٧٤هـ)، مكتبة المعارف - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/ ١٢٥٠هـ)، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة .
- - البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/ ٨٠٤هـ)، ت: مصطفى أبو الغيظ وعبد الله بن سليمان وياسر بن كمال، دار الهجرة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ .

- - البدر المنير في غريب أحاديث البشير والنذير: للعلامة أبي محمد عبد الوهاب الشعراني (٩٧٣هـ)، مخطوط .
- - البرهان في علوم القرآن: للإمام بدر الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (٧٤٥هـ / ٧٩٤هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار التراث - القاهرة .
- - بستان الواعظين: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ / ٥٩٧هـ)، ت: أيمن البحيري، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت .
- - بصائر الدرجات: لشيخ الشيعة أبي جعفر محمد بن حسن بن فروخ الصفار (٢٩٠هـ)، شركة الأعلمي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ .
- - بصائر ذوي التمييز: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٨١٧هـ)، ت: عبد الحليم الطحاوي، لجنة إحياء التراث الإسلامي - مصر، الطبعة الثالثة ١٤١٦هـ .
- - البعث والنشور: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ / ٤٥٨هـ)، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول الإيباني، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .
- - بغية الباحث: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ / ٨٠٧هـ)، ت: حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ .
- - بغية الطلب في تاريخ حلب: للحافظ كمال الدين عمر بن أحمد بن هبة الله ابن العديم (٦٦٠هـ)، ت: سهيل زكار، دار الفكر - بيروت .
- - بغية النقاد النقلة فيما أخل به كتاب البيان وأغفله أو ألم به فما تممه ولاكمه: للحافظ أبي عبد الله ابن المواق (٥٨٣هـ / ٦٤٢هـ)، ت: محمد خرشافي، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ .
- - بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني بذيل الفتح الرباني: للعلامة أحمد بن عبد الرحمن الساعاتي (بعد ١٣٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية .
- - البناية: للحافظ بدر الدين العيني الحنفي (٧٦٢هـ / ٨٥٥هـ)، ت: أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ .
- - بهجة المحافل وبغية الأمثال في تلخيص المعجزات والسير والشمائل: للحافظ أبي زكريا يحيى بن أبي بكر العامري (٨٩٣هـ)، المطبعة الجمالية الكائنة بحارة الروم - مصر .

- - بهجة النفوس وتحليها بمعرفة ما لها وما عليها: للعلامة أبي محمد عبد الله بن سعد بن سعيد بن أبي جمره الأزدي الأندلسي (٦٩٥هـ)، دار الجيل - بيروت، الطبعة الثالثة.
- - بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب: للعلامة شمس الدين محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني (٦٧٤هـ/٧٤٩هـ)، ت: محمد مظهر بقا، دار المدني - جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - بيان الوهم والإيهام: للحافظ أبي الحسن علي بن محمد ابن القطان الفاسي (٦٢٨هـ)، ت: الحسين آيت سعيد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - تاريخ ابن يونس: للحافظ أبي سعيد عبد الرحمن بن أحمد بن يونس الصدي المصري (٢٨١هـ/٣٤٧هـ)، ت: عبد الفتاح فتحي عبد الفتاح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - تاريخ أبي زرعة الدمشقي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبي زرعة (١٩٤هـ/٢٦٤هـ)، ت: خليل المنصور، دار الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - تاريخ أبي سعيد هاشم بن مرثد الطبراني عن أبي زكريا يحيى بن معين: للحافظ أبي سعيد هاشم بن مرثد بن سليمان الطبراني الطيالسي (٢٧٨هـ)، ت: نظر محمد الفاريابي.
- - تاريخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٣هـ.
- - تاريخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - تاريخ الإسلام: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٥هـ.
- - تاريخ أسماء الضعفاء والكذابين: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقري، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - تاريخ أسماء الثقات: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: صبحي السامرائي، الدار السلفية - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - تاريخ أصبهان: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.

- - تاريخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ.
- - تاريخ بغداد: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - تاريخ الثقات: للحافظ أبي الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي (١٨١هـ/٢٦١هـ)، ت: عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - تاريخ الخلفاء: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، مطبعة الصحابة - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ.
- - تاريخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكري (٩٦٦هـ)، مؤسسة شعبان - بيروت.
- - تاريخ الخميس: للعلامة حسين بن محمد الديار بكري (٩٦٦هـ)، الطبعة الوهية-مصر، الطبعة ١٢٨٣هـ.
- - تاريخ داريا: للقاضي أبي علي عبد الجبار بن عبد الله بن محمد الخولاني الداراني (٣٧٠هـ)، ت: سعيد الأفغاني، مطبعة البرقي - دمشق، الطبعة ١٣٦٩هـ.
- - تاريخ دمشق: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: محب الدين أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي، دار الفكر-بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - التاريخ الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - تاريخ الطبري: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف - مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ.
- - تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي: للحافظ عثمان بن سعيد الدارمي (٢٨٠هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المأمون للتراث-بيروت.
- - تاريخ العلماء والرواة للعلم بالأندلس: للحافظ أبي الوليد عبد الله بن محمد بن يوسف الأزدي المعروف بابن الفرضي (٤٠٣هـ)، ت: السيد عزت العطار الحسيني، مطبعة المدني - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.

- - التاريخ الكبير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ/ ٢٥٦هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - التاريخ الكبير المعروف بتاريخ ابن أبي خيثمة: للحافظ أبي بكر أحمد بن أبي خيثمة (١٨٥هـ/ ٢٧٧هـ)، ت: صلاح بن فتحي هلال، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبي زيد عمر بن شبه النميري المصري (٢٦٢هـ)، ت: فهم محمد شلتوت، تم طبعه ونشره على نفقة حبيب محمود أحمد.
- - تاريخ يحيى بن معين رواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/ ٢٣٣هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - تاريخ يحيى بن معين برواية الدوري: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/ ٢٣٣هـ)، ت: عبد الله أحمد حسن، دار القلم - بيروت.
- - تأويل مختلف الحديث: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ)، ت: محمد محيي الدين الأصغر، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - تبصير المتنبه بتحرير المشتبه: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: محمد علي النجار، المؤسسة المصرية العامة.
- - تبليغ البشرى بأحاديث داريا الكبرى: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)، ت: رياض حسين عبد اللطيف الطائي، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.
- - تبين الحقائق: للعلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي (٧٤٣هـ)، مكتبة امدادية - ملتان باكستان.
- - تبين العجب بما ورد في فضل رجب: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: أبو أسماء إبراهيم بن إسماعيل آل عصر، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تجريد أسماء الصحابة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/ ٧٤٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.

- - التحبير لإيضاح معاني التيسير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ/١١٨٢هـ)،
ت: محمد صبحي بن حسن حلاق، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - تحذير الخواص: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي
(٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ.
- - تحفة الأبرار بنكت الأذكار: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري
السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محيي الدين مستو، مكتبة دار التراث - المدينة المنورة، الطبعة
الأولى ١٤٠٧هـ.
- - تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي: للعلامة أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم
المباركفوري (١٣٥٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف، دار الفكر - بيروت.
- - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (٦٥٤هـ/٧٤٢هـ)،
ت: عبد الصمد شرف الدين، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- - تحفة الذاكرين: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: سيد
إبراهيم، علي حسن، إبراهيم المصري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - تحفة السلاك في فضائل السواك: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد المعروف بالزاهد (٨١٩هـ)،
ت: راشد بن عامر بن عبد الله الغفيلي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - تحفة الصديق: للعلامة أبي القاسم علي بن بلبان المقدسي (٦٨٤هـ)، ت: محيي الدين مستو، دار
ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - تحفة المحتاج بشرح المنهاج: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر
الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: سيد بن محمد السناري، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٧هـ.
- - تحفة المخلصين بشرح عدة الحصن الحصين: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد القادر الفاسي
(١١١٦هـ)، ت: محمد بن عزوز، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - تحفة المسؤول في شرح مختصر منتهى السؤل: للعلامة أبي زكريا يحيى بن موسى الرهوني (٧٧٤هـ
أو ٧٧٥هـ)، ت: يوسف الأخضر القيم، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث -
دبي، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - تحفة النبلاء من قصص الأنبياء: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/
٨٥٢هـ)، ت: غنيم بن عباس بن غنيم، مكتبة الصحابة - جدة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

- - تحفة النساك في فضائل السواك: للعلامة عبد الغني الميداني الدمشقي (١٢٢٢هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت.
- - التحقيق في أحاديث الخلاف: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - التحقيق والبيان في شرح البرهان: للعلامة علي بن إسماعيل الأياري (٥٥٧هـ/ ٦١٨هـ)، ت: علي بن عبد الرحمن الجزائري، إدارة شؤون الإسلامية - دولة قطر، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف: للحافظ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: سلطان بن فهد، دار ابن خزيمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - التدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة الإنسانية: للعلامة أبي بكر محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العربي (٥٦٠هـ/ ٦٣٨هـ)، ت: عاصم إبراهيم الكيالي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - التدوين في أخبار قزوين: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني، ت: عزيز الله العطاردي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - التذكار في أفضل الأذكار: للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، ناشره محمد أمين الخانجي، الطبعة الأولى ١٣٥٥هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/ ٥٠٧هـ)، ت: حمدي عبد المجيد، دار الصميعي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - تذكرة الحفاظ: للحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/ ٥٠٧هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التذكرة الحمدونية: للعلامة محمد بن حسن بن محمد بن علي بن حمدون (٥٦٢هـ)، ت: إحسان عباس وبسكرة عباس، دار صادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.

- - التذكرة في الاحاديث المشتهرة: للحافظ بدرالدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله بهادر الزركشي (٧٤٥هـ/٧٩٤هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دارالكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/٩٨٦هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- - تذكرة الموضوعات: للعلامة محمد طاهر بن علي الفتني (٩١٠هـ/٩٨٦هـ)، كتب خانہ مجيديہ - ملتان، پاکستان.
- - تذكرة الواعظين: للعلامة محمد جعفر، مطبع محمدی، بمبئي .
- - الترجيح لحديث صلاة التسبيح: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: محمود سعيد ممدوح، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ.
- - الترغيب في الدعاء: للحافظ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: إبراهيم شمس الدين، دارالكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري (٥٨١هـ/٦٥٦هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة المعارف - رياض، الطبعة ١٤٢٤هـ.
- - الترغيب والترهيب: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٥٣٥هـ/٥٧٤هـ)، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ .
- - التسلي والاعتباط بثواب من تقدم من الأفراط: للحافظ عبد المؤمن بن خلف الدمياطي (٦١٣هـ/٧٠٥هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن .
- - تسمية مشايخ أبي عبد الرحمن النسائي الذين سمع منهم: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: الشريف حاتم العوني، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

- - تسهيل السبيل إلى كشف الالتباس مما دار من الأحاديث بين الناس: للعلامة محمد غرس الدين الأنصاري الخليلي (١٠٥٧هـ)، مخطوط .
- - تصفية القلوب من أدران الأوزار والذنوب: للعلامة يحيى بن حمزة بن علي الذماري (٦٦٩هـ/ ٧٤٩هـ)، ت: حسن محمد مقبولي الأهدل، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ .
- - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: إكرم الله إمداد الحق، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ .
- - تعظيم قدر الصلاة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن نصر المروزي (٢٠٢هـ/ ٢٩٤هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ .
- - التعليق الكبير: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد البغدادي الحنبلي (٣٨٠هـ/ ٤٥٨هـ)، ت: محمد بن فهد بن عبد العزيز الفريح، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ .
- - التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة بذيل الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة: للشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/ ١٤١٧هـ)، دار السلام - القاهرة، الطبعة الخامسة ١٤٢٨هـ .
- - التعليقات الحافلة على الأجوبة الفاضلة: للشيخ عبد الفتاح أبو غدة (١٣٣٦هـ/ ١٤١٧هـ)، مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة ١٤٢٦هـ .
- - تعليم المتعلم: للعلامة برهان الدين الزرنوجي، ت: مروان قباني، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ .
- - تغليق التعليق على صحيح البخاري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/ ٨٥٢هـ)، ت: سعيد عبد الرحمن موسى القزفي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ .
- - تفسير ابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/ ٣٢٧هـ)، ت: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ .
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/ ١٧٤هـ)، ت: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ .
- - تفسير ابن كثير: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/ ١٧٤هـ)، ت: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ .

- - تفسير ابن منذر: للحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (٣١٨هـ)، ت: سعد بن محمد السعد، دار المآثر - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - تفسير الخازن: للعلامة علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم المعروف بالخازن (٦٧٨هـ/٧٤١هـ)، ت: عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - تفسير روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي (١٢٧هـ)، مطبعة العثمانية - إستانبول، الطبعة ١٣٣١هـ.
- - تفسير سفيان الثوري: للإمام أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧هـ/٦١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تفسير السمرقندي المسمى بحر العلوم: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، ت: علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - تفسير الشعراوي: للعلامة محمد متولي الشعراوي (١٤١٨هـ)، ت: أحمد عمر هاشم، دار أخبار اليوم.
- - تفسير غرائب القرآن: للعلامة نظام الدين حسن بن محمد القمي النيسابوري (المتوفى بعد ٨٥٠هـ)، ت: زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تفسير مظهري: للعلامة محمد ثناء الله المظهري (١٢٢٥هـ)، ت: غلام نبي التونسوي، مكتبة الرشيد - باكستان، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - تفسير النسفي (مدارك التنزيل): للإمام أبي البركات عبد الله بن أحمد النسفي (٧١٠هـ)، ت: يوسف علي بدوي، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة ١٤١٩هـ.
- - تقريب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد عوامة، دار الرشيد - سوريا، الطبعة الثالثة ١٤١١هـ.
- - تكملة الإكمال: للحافظ معين الدين محمد بن عبد الغني المعروف بابن نقطة الحنبلي (٦٢٩هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، مركز إحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - تكملة البحر الرائق: للعلامة محمد بن حسين بن علي الطوري (١١٣٨هـ)، ت: زكريا عميرات، مكتبة رشيدية - كوتته - باكستان.

- - التكميل في الجرح والتعديل: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مكتبة ابن عباس - مصر، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - تلبس إبليس: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: أحمد بن عثمان المزيّد، دار الوطن .
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٣٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٣٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: أبو عاصم حسن بن عباس بن قطب، مؤسّسة قرطبة - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - تلخيص العلل المتناهية: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو عبيد محفوظ الرحمن زين الله، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - تلخيص كتاب الموضوعات: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - تلخيص المتشابه في الرسم: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: سكيّنة الشهابي - دمشق، الطبعة الأولى ١٩٨٥ء .
- - تلخيص المستدرك بذيّل المستدرك على الصحيحين: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت .
- - التمهيد: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - التمييز: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٢٦١هـ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، شركة الطباعة العربية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.

- - تميز ثقات المحدثين وضعفائهم وأسمائهم وكناهم: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم المصري المعروف بابن البرقي (٢٤٩هـ)، ت: عامر حسن صبري التميمي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - تميز الطيب من الخبيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - تميز الطيب من الخبيث: للعلامة أبو محمد عبد الرحمن بن علي بن محمد الشيباني الشافعي الأثري المعروف بابن الديع (٨٦٦هـ/٩٤٤هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - التنبيه على مشكلات الهداية: للعلامة صدر الدين ابن أبي العز (٧٩٢هـ)، ت: أنور صالح أبو زيد، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بديوي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، ت: يوسف علي بديوي، ت: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تنبيه الغافلين: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣ أو ٣٧٥هـ)، مترجم: عبد المجيد أنور، مكتبة الحرمين - لاهور، باكستان.
- - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعية: للعلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عراقي الكتاني (٩٠٧هـ/٩٦٣هـ)، ت: عبد الوهاب عبد اللطيف و عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ.
- - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: مصطفى أبو الغيط عبد الحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق: للحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي (٧٠٥هـ/٧٤٤هـ)، ت: سامي بن محمد وعبد العزيز بن ناصر، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

- - التنوير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد إسماعيل الأمير الصنعاني (١٠٩٩هـ/١١٨٢هـ)،
ت: محمد إسحاق محمد إبراهيم، مكتبة دار السلام - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - تنوير الغبش في فضل السودان والحبش: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي
بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: مرزوق علي إبراهيم، دار الشريف - الرياض،
الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - التواضع والخمول: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد ابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨١هـ)،
ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - التوضيح بشرح الجامع الصحيح: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي
المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: خالد محمود الرباط، دار النوادر - دمشق،
الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - توضيح المشتبه: شمس الدين محمد بن عبد الله بن محمد القيسي الدمشقي المعروف بابن
ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة
١٤٠٦هـ.
- - تهذيب الآثار: للإمام لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: أبو فهر محمود
محمد شاكر، مطبعة المدني - القاهرة.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)،
ت: إبراهيم زبيق وعادل مرشد، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)،
ت: عادل أحمد وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - تهذيب التهذيب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)،
مطبعة دائرة المعارف النظامية - الهند، الطبعة الأولى ١٣٢٦هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (٦٥٤هـ/
٧٤٢هـ)، ت: الشيخ أحمد علي عبيد وحسن أحمد آغا، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي (٦٥٤هـ/
٧٤٢هـ)، ت: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.

- - تہذیب اللغة: للعلامة أبي منصور محمد بن أحمد الهروي الأزهري اللغوي (٢٨٢هـ/٣٧٠)، ت: عبد الكريم ومحمد علي النجار، الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/ ١٠٣١هـ)، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ.
- - التيسير بشرح جامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/ ١٠٣١هـ)، دار الطباعة الخديوية - مصر، الطبعة ١٢٨٦هـ.
- - الثقات: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة ١٣٩٣هـ.
- - الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة: للعلامة زين الدين قاسم بن قطلوبغا السوداني الجمالي الحنفي (٨٠٢هـ/٨٧٩)، ت: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان، مركز النعمان للبحوث والدراسات الإسلامية وتحقيق التراث والترجمة - اليمن، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - ثلاثة مجالس من أمالي ابن عبد كويه: للعلامة أبي الحسن علي بن يحيى بن جعفر بن عبد كويه الأصبهاني (٤٢٢هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - جامع الآثار في السير ومولد المختار: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧هـ/٨٤٢هـ)، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - جامع الأحاديث (الجامع الصغير وزوائده والجامع الكبير): للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عباس أحمد صقر و أحمد عبد الجواد، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - جامع الأصول من أحاديث الرسول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري (٥٤٤هـ/٦٠٦)، ت: محمد حامد الفقهي، إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ.
- - جامع الأصول: للحافظ أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري (٥٤٤هـ/٦٠٦)، ت: عبد القادر الأرنوؤط، مكتبة دار البيان - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.
- - جامع البيان عن تأويل آي القرآن (التفسير الطبري): للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

- - جامع البيان عن تأويل آي القرآن (التفسير الطبري): للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: رضوان جامع رضوان وأبي عمرو أحمد بن عطية الوكيل، دار ابن الجوزي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - جامع بيان العلم وفضله: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ/٤٦٣هـ)، ت: أبي الأشبهال الزهيري، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - جامع التحصيل في أحكام المراسيل: للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي (٦٦٤هـ/٧٦١هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
- - جامع الرسائل: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد رشاد سالم، دار العطاء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - جامع الرموز شرح مختصر الوقاية المسمى بالنقاية: للعلامة شمس الدين محمد القهستاني الحنفي، مطبع مظهر العجايب - كلكته، الطبعة ١٢٧٤هـ.
- - الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة التاسعة ١٤٣٨هـ.
- - جامع العلوم والحكم: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ١٤١٩هـ.
- - الجامع في الأحكام: للإمام عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري (١٢٥هـ/١٩٧هـ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار الوفاء - منصوره، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الجامع الكبير: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار السعادة، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - الجامع لأحكام القرآن (تفسير قرطبي): للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الجامع لأخلاق الراوي: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: محمود الطحان، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة ١٤٠٣هـ.
- - جامع المضمورات: للعلامة يوسف بن عمر بن يوسف الكادوري (٨٣٢هـ)، ت: عمر عبد الرزاق حمد الفياض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - جامع المعجزات: للشيخ محمد الرهاوي الواعظ، مطبعة نبات المصري.

- - الجَدُّ الحَثِيثُ فِي بَيَانِ مَا لَيْسَ بِحَدِيثٍ: لِلْعَلَامَةِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْغَزِي الْعَامِرِي (١١٤٣هـ)،
ت: فَوَازُ أَحْمَدُ زَمْرَلِي، دَارُ ابْنِ حَزْمٍ - بَيْرُوتَ .
- - الْجَدُّ الْحَثِيثُ: لِلْعَلَامَةِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْغَزِي الْعَامِرِي (١١٤٣هـ)، دَارُ الرَّايَةِ - الرَّيَاضُ،
الطَبْعَةُ الْأُولَى ١٤١٢هـ.
- - الْجَرَحُ وَالتَّعْدِيلُ: لِلْإِمَامِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: مُصْطَفَى
عَبْدُ الْقَادِرِ عَطَا، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ - بَيْرُوتَ، الطَبْعَةُ الْأُولَى ١٤٢٢هـ.
- - الْجَرَحُ وَالتَّعْدِيلُ: لِلْإِمَامِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَبِي حَاتِمٍ الرَّازِي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، دَارُ الْكُتُبِ
الْعِلْمِيَّةِ - بَيْرُوتَ، الطَبْعَةُ الْأُولَى ١٣٧٢هـ.
- - جُزْءُ أَبِي الْجَهْمِ: لِلْحَافِظِ أَبِي الْجَهْمِ الْعَلَاءِ بْنِ مُوسَى الْبَاهِلِيِّ (٢٢٨هـ)، ت: عَبْدُ الرَّحِيمِ مُحَمَّد
أَحْمَدُ الْقَشْقَرِيُّ، مَكْتَبَةُ الرَّشْدِ - الرَّيَاضُ، الطَبْعَةُ الْأُولَى ١٤٢٠هـ.
- - جُزْءُ آدَمَ بْنِ أَبِي إِيَاسٍ: لِلْحَافِظِ أَبِي الْحَسَنِ آدَمَ بْنِ أَبِي أَيَّاسٍ الْخُرَاسَانِيِّ الْمُرُوزِيِّ الْعَسْقَلَانِيِّ
(١٣٢هـ/٢٢١هـ)، مَخْطُوطٌ مِنَ الشَّامِلَةِ .
- - الْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْ مَعْجَمِ أَسَامِي مَشَايِخِ أَبِي عَلِيٍّ الْحَدَّادِ: رَوَايَةُ أَبِي الْحَسَنِ مَسْعُودِ بْنِ أَبِي مَنْصُورٍ
الْخِيَاطِ: لِلْإِمَامِ أَبِي عَلِيٍّ حَسَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ الْحَدَّادِ الْأَصْبَهَانِيِّ (٤١٩هـ/٥١٥هـ)، مَخْطُوطٌ،
مَكْتَبَةُ الْأَسْتَاذِ الدُّكْتُورِ مُحَمَّدِ بْنِ تَرْكِي التَّرْكِيِّ .
- - الْجُزْءُ الثَّامِنُ مِنَ الْفَوَائِدِ الْعَوَالِي رَوَايَةُ الْحَافِظِ أَبِي طَاهِرٍ السَّلْفِيِّ: لِلْعَلَامَةِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَاسِمِ بْنِ
الْفَضْلِ الثَّقَفِيِّ (٣٩٧هـ/٤٨٩هـ)، مَخْطُوطٌ، مَكْتَبَةُ الْأَسْتَاذِ الدُّكْتُورِ مُحَمَّدِ بْنِ تَرْكِي التَّرْكِيِّ .
- - الْجُزْءُ الْعَشْرُونَ مِنَ الْمَشِيخَةِ الْبَغْدَادِيَّةِ: لِلْحَافِظِ أَبِي طَاهِرٍ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَحْمَدَ الْأَصْبَهَانِيِّ
السَّلْفِيِّ (٥٧٦هـ)، مَخْطُوطٌ .
- - جُزْءٌ فِي فَضْلِ رَجَبٍ: تَحْتَ كِتَابِ أَدَاءِ مَا وَجِبَ لِابْنِ دَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ: لِلْحَافِظِ أَبِي الْقَاسِمِ عَلِيِّ
بْنِ الْحَسَنِ بْنِ هَبَةَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ عَسَاكِرَ (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: جَمَالُ عَزْوَونَ .
- - جُزْءٌ فِيهِ ذِكْرُ أَبِي الْقَاسِمِ سَلِيمَانَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ أَيُّوبَ الطَّبْرَانِيِّ: لِلْحَافِظِ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ
مُحَمَّدَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنِ مَنْدَةَ الْعَبْدِيِّ الْأَصْبَهَانِيِّ (٤٣٤هـ/٥١١هـ)، ت: أَبِي هَاشِمٍ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَنْصُورٍ
الْهَاشِمِيِّ الْأَمِيرِ، مَوْسَسَةُ الرِّيَازِ - بَيْرُوتَ، الطَبْعَةُ الثَّانِيَّةُ ١٤٢٨هـ.
- - جُزْءٌ فِيهِ حَدِيثُ الْمُصَيِّبِيِّ لَوْينَ: لِلْعَلَامَةِ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنِ سَلِيمَانَ الْمُصَيِّبِيِّ (٢٤٦هـ)،
ت: أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَسْعُودُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ السَّعْدَانِيِّ، أَضْوَاءُ السَّلَفِ - الرَّيَاضُ، الطَبْعَةُ الْأُولَى ١٤١٨هـ.

- - جزء فيه من تخريج الشيخ علي بن الحسن بن إسماعيل العبدى (٥٢٤هـ/٥٩٩): مخطوط، مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي .
- - الجزء فيه من حديث أبي الطيب الحوراني تحت كتاب سلوك طريق السلف: للحافظ أبي الطيب محمد بن حميد بن محمد الكلابي الحوراني (٣٤١هـ)، ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، الدار الأثرية - أردن، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - جزء فيه من حديث الفقيه أبي القاسم الشهرزوري عن شيوخه: للعلامة أبي القاسم عبد العزيز بن علي الشهرزوري المالكي (٤٢٧هـ)، مخطوط .
- - الجزء فيه من فوائد أبي علي عبد الرحمن بن محمد: للعلامة أبي علي عبد الرحمن بن محمد بن أحمد النيسابوري (٤٢٠هـ)، مخطوط .
- - الجزء من فوائد حديث أبي ذر الهروي: للحافظ أبي ذر عبد بن محمد بن أحمد الهروي المعروف بابن السماك (٤٣٤هـ)، ت: أبي الحسن سمير بن حسين، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الجعفریات: رواية محمد بن محمد بن الأشعث الكوفي، ت: مشتاق صالح المظفر، دار الكتب والوثائق - العراق، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط وعبد القادر الأرناؤوط، دار العروبة - الكويت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.
- - المجلس الصالح الكافي: للحافظ أبي الفرج المعافى بن زكريا بن يحيى المعروف بابن طرار الجريري النهرواني (٣٩٠هـ)، ت: عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - جمع الجوامع: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار السعادة - الأزهر، الطبعة ١٤٢٦هـ.
- - جمع الوسائل: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، دار المعرفة - بيروت .
- - الجواب الكافي: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عمرو عبد المنعم بن سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- - الجواهر المضية في طبقات الحنفية: للعلامة محبى الدين أبى محمد عبد القادر بن محمد القرشى المصري الحنفى (٦٩٦هـ/٧٧٥هـ)، دائرة المعارف النظامية - الهند، حيدر آباد الدكن .
- - الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة: للعلامة محمد بن أبى بكر بن عبد الله بن موسى الأنصارى البرى (٥٩٦هـ/٦٨٠هـ)، ت: محمد التونجى، دار الرفاعى - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - الجوهرة النيرة: للعلامة أبى بكر بن على الحداد (٨٠٠هـ)، ت: إلياس قبلان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الجوهر النقى على سنن البيهقي: للحافظ علاء الدين أبى الحسن على بن عثمان ابن التركمانى الحنفى (٦٣٥هـ/٧٥٠هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد الدكن، الطبعة الأولى ١٣٥٦هـ.
- - حاشية ابن عابدين: للعلامة محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز المعروف بابن عابدين الدمشقى الحنفى (١١٩٨هـ/١٢٥٢هـ)، ت: عادل أحمد عبدالموجود وعلى محمد معوض، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - حاشية الشهاب: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر المصرى الخفاجى (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، دار صادر - بيروت .
- - حاشية الطحطاوى على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوى (١٢٣١هـ)، المطبعة المصرية - القاهرة، الطبعة ١٢٥٤هـ.
- - حاشية الطحطاوى على الدر المختار: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوى (١٢٣١هـ)، مكتبة رشيدية - كوتة .
- - حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح: للعلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحطاوى (١٢٣١هـ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٧هـ.
- - الحاوى الكبير: للقاضى أبى الحسن على بن محمد البصرى الماوردي (٤٥٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الحاوى للفتاوى: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطى (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: عبد اللطيف حسن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٢١هـ.
- - الحاوى للفتاوى: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر بن سابق الدين الخضيرى السيوطى (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: خالد طروسى، دار الكتاب العربى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: محمد بن محمود أبو رحيم، دار الراية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: للعلامة يوسف بن إسماعيل النبهاني (١٢٦٥هـ/١٣٥٠هـ)، ت: عبد الوارث محمد علي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - حديث أبي القاسم الحلبي: للعلامة أبي القاسم إسماعيل بن القاسم بن إسماعيل الحلبي الخياط (٣٧٠هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - حديث الجويباري في مسائل عبد الله بن سلام: تحت مجموعة أجزاء حديثة: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: أبو عبدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - حديث الزهري: للحافظ أبي الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن البغدادي (٣٨١هـ)، ت: حسن بن محمد بن علي شبالة البلوط، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - حسن الأثر في ما فيه ضعف واختلاف من حديث وخبر وأثر: للعلامة محمد بن درويش بن محمد الحوت (١٢٠٣هـ/١٢٧٧هـ)، مطبعة الكشاف - بيروت، الطبعة ١٣٥٣هـ.
- - حسن التنبيه لما ورد في التشبيه: للعلامة نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزي (٩٩٧هـ/١٠٦١هـ)، دار النوادر - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - حسن الظن بالله: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مخلص محمد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: عبد الرؤف الكماي، مكتبة غراس - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - حصن الحصين: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: هيثم طعيمة، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - حلبة المجلي: للعلامة ابن الأمير الحاج (٨٧٩هـ)، ت: أحمد بن محمد الغلاييني الحنفي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.

- - حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - حياة الحيوان الكبرى: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨هـ)، ت: أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - خزينة الأسرار: للعلامة محمد حقي بن علي بن إبراهيم النازلي (١٣٠١هـ)، المطبعة الخيرية، الطبعة ١٣٠٩هـ.
- - خزينة الجواهر في زينة المنابر: لعلي أكبر بن حسين النهاوندي الشيعي، كاتب: محمد حسن السبزواري، دون ذكر مطبع، سنة ١٣٥٨هـ.
- - الخصائص الكبرى: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الخامسة ١٤٣٨هـ.
- - خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر: للعلامة محمد أمين بن فضل الله بن محب الله بن محمد المحبي الحموي (١٠٦١هـ/١١١١هـ)، المطبعة الوهية - مصر، الطبعة ١٢٨٤هـ.
- - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال: لأبي منصور حسن بن يوسف بن علي الحلبي الأسدي (٦٤٨هـ/٧٢٦هـ)، ت: جواد القيومي، مؤسسة نشر الفقاهة - قم، الطبعة ١٤٣١هـ.
- - خلاصة البدر المنير: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد - الرياض.
- - الخلافات بين الإمامين: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، الروضة للنشر والتوزيع - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - الخلعات: للعلامة القاضي أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الخلعي (٤٠٥هـ/٤٩٢هـ)، ت: أحمد بن حسن الشيرازي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - الداء والدواء: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: محمد أجمل الإصلاحي، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - الدراية: للحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله هاشم اليماني، دار المعرفة - بيروت.

- - الدرّة الغراء في نصيحة السلاطين والقضاة والأمراء: للعلامة محمود بن إسماعيل الخيّريّتي (٨٤٣هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - درّة الناصحين: للعلامة عثمان بن حسن بن أحمد الشاكر الخوبوي الرومي الحنفي (١٢٤١هـ)، فيضي كتب خانة - كوئته.
- - الدر الثمين والموارد المعين: للعلامة محمد بن أحمد ميارة المالكي، ت: عبدالله المنشاوي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٩هـ.
- - الدر المختار: للعلامة علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي (١٠٨٨هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - الدر المنثور في التفسير بالمأثور: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - الدرر الحسان في البعث ونعيم الجنان على هامش دقائق الأخبار للقاضي عبد الرحيم: المنسوب إلى الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، الحرمين - اندونيسيا، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - درر الحكام: للعلامة ملا خسرو (٨٨٥هـ)، مير محمد كتب خانة - كراتشي، باكستان.
- - الدرر في اختصار المغازي والسير: للحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري (٣٦٨هـ / ٤٦٣هـ)، ت: شوقي ضيف، دار المعارف - القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز هجر - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٢٤هـ.
- - الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ / ٩١١هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، عمادة شؤون المكتبات - الرياض.

- - الدر المنضود: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: بوجمعة عبد القادر مكري ومحمد شادي مصطفى، دار المنهاج - جده، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ .
- - الدر المنظوم من كلام المصطفى المعصوم: للحافظ أبي عبد الله علاء الدين مغطاي بن قُليج بن عبد الله البَكْجَرِي الحَكْرِي الحنفي (٦٨٩هـ/٧٦٢هـ)، ت: حسن عبجي .
- - الدر النظيم في خواص القرآن العظيم: للعلامة أبي محمد عبد الله بن أسعد اليميني اليافعي، المكتبة العلامة - مصر .
- - دستور العلماء أو جامع العلوم في اصطلاحات الفنون: للعلامة القاضي عبد النبي بن عبد الرسول، ت: حسن هاني فحص، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ .
- - الدعوات الكبير: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: بدر بن عبد الله البدر، غراس للنشر والتوزيع - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، المطبعة الميمنية - مصر، الطبعة ١٣٠٦هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، مطبع قيومي - كانبور، الطبعة ١٣١٥هـ .
- - دقائق الأخبار في ذكر الجنة والنار: المنسوب إلى العلامة عبد الرحيم بن أحمد، الحرمين - الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ .
- - دلائل الخيرات وشوارق الأنوار: للعلامة أبي عبد الله محمد بن سليمان الجزولي (٨٧٠هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة ١٣٥٦هـ .
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: محمد رواس قلعه جي، دار النفائس - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ .
- - دلائل النبوة: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)، ت: محمد بن فارس السلوم دار النوادر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ .
- - دلائل النبوة: للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: الدكتور عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ .

- - دلائل النبوة: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: محمد بن محمد الحداد، دار طيبة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - الديباج: للحافظ أبي القاسم إسحاق بن إبراهيم الختلي (٢٨٣هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء.
- - ديوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة، الطبعة ١٣٨٧هـ.
- - الذخيرة: للعلامة شهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي (٦٨٢هـ)، ت: محمد حجي، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء.
- - ذخيرة الحفاظ: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: عبد الرحمن الفريوائي، دار السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الذرية الطاهرة النبوية: للحافظ أبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، الدار السلفية - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - ذريعة الوصول إلى جناب الرسول: للعلامة المخدوم محمد هاشم السندي (١١٠٤هـ/١١٧٤هـ)، مترجم: علامة محمد يوسف لدهيانوي الشهيد، مكتبة لدهيانوي - كراتشي.
- - ذكر الأقران: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (٣٦٩هـ)، ت: مسعد عبد الحميد محمد السعدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - ذكر من اختلف العلماء ونقاد الحديث فيه: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - ذم الدنيا: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار أطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - ذم الكلام وأهله: للحافظ أبي إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الهروي الأنصاري (٣٩٦هـ/٤٨١هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد العزيز الشبل، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة.
- - ذم الملاهي: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: عمرو عبد المنعم سليم، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - ذم الهوى: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: خالد عبد اللطيف، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

- - ذيل تاريخ بغداد: للحافظ أبي عبد الله محمد بن محمود بن الحسن البغدادي المعروف بابن النجار (٥٧٨هـ/٦٤٣هـ)، ت: مصطفى عبد القادر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ.
- - ذيل ديوان الضعفاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: حماد بن محمد الأنصاري، مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة.
- - ذيل اللآلئ المصنوعة: للعلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: زياد نقشبندي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - ذيل اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، المكتبة الأثرية - شيخو بوره، الطبعة ١٣٠٣هـ.
- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: عبد القيوم عبد رب النبي، إحياء التراث الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - ذيل ميزان الاعتدال: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: أبو رضا الرفاعي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - ربيع الأبرار: للعلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/٥٣٨هـ)، ت: عبد الأمير مهنا، مؤسسة العلمي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - رجال الكشي: لشيخ الإمامية أبي عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - رجال النجاشي: لأبي العباس أحمد بن علي بن أحمد الأسدي الكوفي النجاشي (٣٧٢هـ/٤٥٠هـ)، شركة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - الرحمة في الطب والحكمة: منسوب إلى الإمام السيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - الرد علي البكري: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: عبد الله دحين، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - رد المحتار علي الدر المختار يعرف بحاشية ابن عابدين: للإمام محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي (١١٩٨هـ/١٢٥٢هـ)، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - الردود والنقود شرح مختصر ابن الحاجب: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابرتي (نحو ٧١٠هـ/٧٨٦هـ)، ت: ترحيب بن ربيعان الدوسري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

- - الرسالة القشيرية: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، المكتبة التوقيفية - القاهرة.
- - الرسالة القشيرية: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، ت: عبد الحليم محمود ومحمود بن الشريف، دار المعارف - القاهرة.
- - الرسالة المغنية في السكوت ولزوم البيوت: للعلامة أبو علي حسن بن أحمد بن عبد الله الحنبلي (٤٧١هـ)، ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - رسائل البركوي: للعلامة محمد بن بير علي بن إسكندر الرومي البركوي (٩٨٠هـ)، ت: أحمد هادي القصار، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠١١ء.
- - رسائل: للشاه ولي الله الدهلوي (١٧٤هـ)، مترجم: محمد فاروق القادري، تصوف فاؤنديشن - لاهور - باكستان، الطبعة ١٤٢٠هـ.
- - الرصف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من الفعل والوصف: للعلامة غياث الدين محمد بن محمد ابن العاقولي (٧٣٣هـ/٧٩٧هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الرقة والبكاء: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ) محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩هـ.
- - الرقة والبكاء: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - روح البيان: للعلامة إسماعيل حقي الإستانبولي (١٢٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم والسبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي (١٢١٧هـ/١٢٧٠هـ)، ت: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - روح المعاني في تفسير قرآن العظيم والسبع المثاني: للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي (١٢١٧هـ/١٢٧٠هـ)، إحياء التراث العربي - بيروت.
- - روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار: للعلامة محيي الدين محمد بن قاسم بن يعقوب الأماسي (٩٤٠هـ)، دار القلم العربي - حلب، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - روض الرياحين في حكايات الصالحين: للعلامة غفيف الدين عبد الله بن أسعد اليافعي (٧٦٨هـ)، ت: محمد عزت، المكتبة التوقيفية.

- - الروض المعطار: للمؤرخ محمد بن عبد المنعم الحميري (٧٢٧هـ)، ت: إحسان عباس، مكتبة لبنان .
- - روضة العقلاء: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الكتب العلمية-بيروت .
- - روضة العلماء ونزهة الفضلاء: للعلامة أبي علي حسين بن يحيى الزندويستي البخاري الحنفي (٢٨٢هـ)، ت: بشير برمان، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٤٢هـ.
- - روضة المحبين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - رياضة المتعلمين: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري المعروف بابن السني (٣٦٤هـ)، ت: نظام محمد صالح يعقوبي، دار النوادر-دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - زاد المعاد في هدي خير العباد : للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة-بيروت، الطبعة السابعة وعشرون ١٤١٥هـ.
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، مطبعة حجازي-القاهرة، الطبعة ١٣٥٦هـ.
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر: للحافظ أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: محمد محمود عبدالعزيز، سيد إبراهيم صادق، جمال ثابت، دار الحديث-القاهرة، الطبعة ١٤٢٣هـ.
- - زوائد ابن ماجه: للإمام أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري (٧٦٢هـ/٨٤٠هـ)، ت: محمد مختار حسين، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الزهد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الزهد: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٠٢هـ/٢٧٥هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم بن محمد، دار المشكاة-القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - الزهد: للإمام أبي سفيان وكيع بن الجراح بن مليح الكوفي (١٢٩هـ/١٩٧هـ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار-المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- - الزهد والرقائق: للإمام عبد الله بن المبارك (١٨١هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - الزهر الفائح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الزهر النضري حال الخضر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٣٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: صلاح الدين مقبول أحمد، مجمع البحوث الإسلامية - دهلي، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - الزيادات على الموضوعات: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: رامز خالد حاج حسن، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - سبل الهدى والرشاد: للعلامة محمد بن يوسف الصالحي الشامي (٩٤٢هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير: للعلامة شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني (٩٧٧هـ)، المطبعة المصرية - بولاق.
- - السر المكتوم في الفرق بين المالين المحمود والمذموم: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة وتسجيلات دار الإمام مالك - أبو ظبي، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - سفر السعادة: للعلامة أبي طاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٧٢٩هـ/٨١٦هـ أو ٨١٧هـ)، ت: أحمد عبد الكريم السايح وعمر يوسف حمزه، مركز الكتاب - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة: للشيخ أبي عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني (١٣٤٤هـ/١٤٢٠هـ)، دار المعارف - الرياض.
- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (٢٠٩هـ/٢٧٣هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية - حلب.
- - سنن ابن ماجه: للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني المعروف بابن ماجه (٢٠٩هـ/٢٧٣هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.

- - سنن أبي داود: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (٢٠٢هـ/٢٧٥هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمى الترمذي الضريز (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: إبراهيم عطوه عوض، مطبعة مصطفى البابي - القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ.
- - سنن الترمذي: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمى الترمذي الضريز (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - سنن الدار قطني: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - سنن الدارمي: للإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل السمرقندي التيمي الدارمي (١٨١هـ/٢٥٥هـ)، ت: حسين سليم أسد الداراني، دار المغني - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - السنن الكبرى: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/٣٠٣هـ)، ت: حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - السنن الواردة في الفتن: للحافظ أبي عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان الأموي الداني (٣٧١هـ/٤٤٤هـ)، ت: رضاء الله بن محمد إدريس المبار كفوري، دار العاصمة - الرياض.
- - السنن والأحكام عن المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي (٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة، دار ماجد عيري - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - السواك وما أشبه ذلك: للحافظ شهاب الدين أبي القاسم عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي الشافعي المعروف بأبي شامة (٥٩٩هـ/٦٦٥هـ)، ت: أحمد العيسوي وأبو حذيفة إبراهيم بن محمد، دار الصحابة للتراث - بطنطا، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - سؤالات ابن أبي شيبة لعلي بن المديني: لأبي جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة (٢٩٧هـ)، ت: موفق بن عبد الله مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات ابن الجنيدي لأبي زكريا يحيى بن معين: للحافظ أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الله بن الجنيدي الختلي، ت: أحمد محمد نور سيف، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري البصري، ت: محمد علي قاسم العمري، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ١٣٩٩هـ.
- - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود السجستاني: للعلامة أبي عبيد محمد بن علي بن عثمان الآجري البصري، ت: عبد العليم عبد العظيم البستوي، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - سؤالات البرذعي: للحافظ أبي عثمان سعيد بن عمرو بن عمار البرذعي (٢٩٢هـ)، ت: أبو عمر محمد بن علي الأزهرى، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - سؤالات البرقاني للدارقطني: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد الخوارزمي البرقاني (٣٣٦هـ/٤٢٥)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرى، كتب خانة جميلي - لاهور - باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات الحاكم للدارقطني: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات حمزة بن يوسف السهمي للدارقطني وغيره من المشايخ في الجرح والتعديل: للحافظ أبي القاسم حمزة بن يوسف الجرجاني السهمي (٤٢٧هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - سؤالات السلمي للدارقطني: لأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي الصوفي (٣٢٥هـ/٤١٢)، ت: سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - سؤالات مسعود بن علي: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - سير أعلام النبلاء: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٥هـ.
- - السيرة النبوية: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤)، ت: مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٣٩٦هـ.
- - السيرة النبوية: للعلامة أبي محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري (٢١٢هـ)، ت: مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر، الطبعة الثانية ١٣٧٥هـ.

- - سير سلف الصالحين: للحافظ قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني (٤٥٧هـ/٥٣٥هـ)، ت: كرم بن حلمي بن فرحات بن أحمد، دار الراجية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الشذا الفياح من علوم ابن الصلاح: للعلامة أبي إسحاق برهان الدين إبراهيم بن موسى بن أيوب الأنباري (٧٢٥هـ/٨٠٢هـ)، ت: صلاح فتحي هلال، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الشذرة في الأحاديث المشتهرة: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)، ت: كمال بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- - شرح أبيات سيبويه: للأديب اللغوي أبي محمد يوسف بن الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي (٣٨٥هـ)، ت: محمد على الريح هاشم، دار الفكر - القاهرة، الطبعة ١٣٩٤هـ).
- - شرح الأربعين النووية: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: محمد عبد الكريم حسن الإسحافي، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة.
- - شرح أسماء الله الحسنى: للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)، دار أزال - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: للحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (٤١٨هـ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة.
- - شرح التبصرة والتذكرة: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: عبد اللطيف الهميم، ماهر ياسين فحل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - شرح التلويح على التوضيح: للعلامة سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني الشافعي (٧٩٣هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٣٧٧هـ.
- - شرح الخربوتي: للعلامة عمر بن أحمد آفندي الحنفي الخربوتي (١٢٩٩هـ)، نور محمد كتب خانة - كراتشي باكستان.
- - شرح الزرقاني على مختصر سيدي خليل: للعلامة عبد الباقي بن يوسف بن أحمد المالكي الزرقاني (١٠٢٠هـ/١٠٩٩هـ)، ت: عبد السلام محمد أمين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - شرح الزرقاني على الموطأ: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (١١٢٢هـ)، طبع بالمطبع الخيرية.

- - شرح الزرقاني على المواهب اللدنية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (١١٢٢هـ)، ت: محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية-بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - شرح السنة: للإمام محيي السنة الحسين بن مسعود الفراء البغوي (٥١٦هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط ومحمد زهير الشاوش، المكتب الإسلامي-بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- - شرح سنن ابن ماجة القزويني: للعلامة أبي الحسن محمد بن عبد الهادي التتوي السندي الحنفي (١١٣٨هـ)، دار الجيل - بيروت.
- - شرح سنن أبي داود: للعلامة شهاب الدين أحمد بن حسين المعروف بابن رسلان (٨٤٤هـ)، ت: ياسر كمال و أحمد سليمان، دار الفلاح - الفيوم، الطبعة الأولى ١٤٣٧هـ.
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: الحاج أحمد طاهر القنوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٣١٩هـ.
- - شرح الشفاء: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - شرح صحيح البخاري لابن بطل: للإمام أبي الحسن علي بن خلف بن بطل البكري القرطبي (٤٤٩هـ)، ت: أبو تميم ياسر، مكتبة الرشد - الرياض.
- - شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، مطبعة المدني - القاهرة.
- - شرح علل الترمذي: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٠٦هـ/٧٩٥هـ)، ت: هماد عبد الرحيم سعيد، مكتبة المنار - الأردن، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - شرح العمدة في بيان مناسك الحج والعمرة: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: صالح بن محمد الحسن، مكتبة الحرمين - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - شرح الكرماني: للإمام شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكرماني (٧١٧هـ/٧٨٦هـ)، ت: محمد عثمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ٢٠١٠ء.
- - شرح مذاهب أهل السنة: للإمام أبي حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: عادل بن محمد، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - شرح مشكل الوسيط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: محمد بلال بن محمد أمين، دار كنوز إشبيلية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.

- - شرح مصابیح السنة: للعلامة محمد بن عبد اللطيف المعروف ابن ملك الكرمانی الحنفی (۸۵۴ھ)، إدارة الثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ۱۴۳۳ھ.
- - شرح المعالم في أصول الفقه: للعلامة شرف الدين عبد الله بن محمد بن علي المعروف بابن التلمساني (۶۴۴ھ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ.
- - شرح منتهی الإرادات: للعلامة أبي السعادات منصور بن يونس البهوتي (۱۰۵۱ھ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ.
- - شرح المولد النبوي: للعلامة جعفر البرزنجي، المطبعة الميمنية - مصر .
- - شروط الأئمة: رسالة في فضل الأخبار وشرح مذاهب أهل الآثار وحقيقة السنن: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده العبدی الأصبهاني (۳۱۰ھ/۳۹۵ھ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي، دار المسلم - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۳۸۴ھ/۴۵۸ھ)، ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ.
- - شعب الإيمان: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (۳۸۴ھ/۴۵۸ھ)، ت: مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.
- - شفاء السقام في زيارة خير الأنام: للحافظ تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي (۶۸۳ھ/۷۵۶ھ)، ت: حسين محمد علي شكري، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ.
- - شمائل ترمذي مع اردو شرح خصائل نبوي: للحافظ محمد زكريا المهاجر المدني (۱۳۱۵ھ/۱۴۰۲ھ)، دار الإشاعت - كراتشي، الطبعة ۱۴۱۱ھ.
- - الشمائل المحمدية: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي الضرير (۲۰۹ھ/۲۷۹ھ)، ت: سيد بن عباس الجليمي، المكتبة التجارية - مكة المكرمة، الطبعة ۱۴۱۳ھ.
- - شمائل النبوة: للحافظ أبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال (۲۹۱ھ/۳۶۵ھ)، ت: أبو عبد الله عمر بن أحمد بن علي، دار التوحيد - الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۳۶ھ.
- - شواهد النبوة: للعلامة عبد الرحمن بن أحمد الجامي (۸۹۸ھ)، مكتبة الحقيقة - إستانبول .

- - شيوخ عبد الله بن وهب القرشي: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوّال (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥هـ/٧٤٤هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الصارم المنكي: للإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي الحنبلي (٧٠٥هـ/٧٤٤هـ)، ت: أبو عبد الرحمن السلفي عقيل بن محمد بن زيد المقطري، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - صبب الخمول: للعلامة جمال الدين يوسف بن حسن بن أحمد الدمشقي المعروف بابن المبرد (٩٠٩هـ)، ت: نور الدين طالب، دار النوادر - لبنان، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية: للعلامة أبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري (٣٩٣هـ)، ت: أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- - صحيح ابن حبان: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - صحيح ابن خزيمة: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ/٣١١هـ)، ت: محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - صحيفة الإمام الرضا: المنسوب للإمام علي بن موسى الرضا (٢٠٣هـ)، ت: محمد مهدي نجف، المؤتمر العالمي للإمام الرضا، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، ت: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الصحيح للبخاري: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري (١٩٤هـ/٢٥٦هـ)، قديمي كتب خانة - كراتشي.
- - الصحيح لمسلم: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٢٦١هـ)، ت: محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - صفات رب العالمين: للحافظ أبي بكر محب الدين محمد بن عبد الله بن أحمد المقدسي الصالحي المعروف بابن المحب الصامت (٧١٣هـ/٧٨٩هـ)، ت: فواز بن فرحان بن راضي الشمري، جامعة أم القرى - مكة المكرمة.

- - صفة الصفوة: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ / ٥٩٧هـ)، ت: أحمد بن علي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٣٠هـ.
- - الصمت و آداب اللسان: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن عبيد ابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ / ٢٨١هـ)، ت: أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء.
- - الصواعق المحرقة: للحافظ أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (٩٠٩هـ / ٩٧٤هـ)، ت: عبد الرحمن بن عبد الله التركي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط: للحافظ عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري المعروف بابن الصلاح (٥٧٧هـ / ٦٤٣هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - صيد الخاطر: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ / ٥٩٧هـ)، ت: حسن السماجي سويدان، دار القلم - دمشق، الطبعة الثالثة ١٤٣٣هـ.
- - الضعفاء الصغير: للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري (١٩٤هـ / ٢٥٦هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ)، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكان وجودها من المكتبة العثمانية بطولقة بسكرة الجزائر، نشرها جمال عزون الجزائري.
- - الضعفاء الكبير: للحافظ أبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العُقيلي المكي (٣٢٢هـ)، مخطوط: مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي.
- - الضعفاء وأجوبة أبي زرعة الرازي على سؤالات البرذعي: للإمام عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المعروف بكنيته أبو زرعة (١٩٤هـ / ٢٦٤هـ)، ت: سعدي الهاشمي الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.
- - الضعفاء والمتروكون: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ / ٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله، مكتبة المعارف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: عبد العزيز عز الدين السيروان، دار القلم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: محمد إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - الضعفاء والمتروكين: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/ ٥٩٧هـ)، ت: أبو الفداء عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - طبقات الأسماء المفردة من الصحابة والتابعين وأصحاب الحديث: للحافظ أبي بكر أحمد بن هارون بن روح البرذعي البرديجي (٣٠١هـ)، ت: سكينه الشهابي، طلاس للدراسات والترجمة والنشر - دمشق، الطبعة الأولى ١٩٨٧هـ.
- - طبقات أعلام الشيعة: أغا بزرك الطهراني، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - طبقات الحفاظ: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/ ٩١١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧هـ/ ٧٧١هـ)، ت: مصطفى عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - طبقات الشافعية الكبرى: للحافظ تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧٢٧هـ/ ٧٧١هـ)، ت: محمود محمد الطناحي، عبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ.
- - طبقات علماء الحديث: للحافظ أحمد بن عبد الهادي الدمشقي (٧٣٣هـ)، ت: أكرم البوشي وإبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (١٦٨هـ/ ٢٣٠هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- - الطبقات الكبرى: للحافظ أبي عبد الله محمد بن سعد القرشي البصري (١٦٨هـ/ ٢٣٠هـ)، دار صادر - بيروت.

- - طبقات المحدثين بأصبهان: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (٣٦٩هـ)، ت: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الطب النبوي: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: مصطفى خضر دونمز التركي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - طرح التثريب في شرح التقریب: للحافظ ولي الدين أبي زرعة العراقي بن أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٦٢هـ/٨٢٦هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - طوق الحمامة: للإمام ابن حزم الأندلسي (٤٥٦هـ)، مؤسسة هنداوي - مصر، الطبعة الأولى ٢٠١٦ء.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، ت: دسمان يحيى معالي، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - الطيوريات: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦هـ)، مخطوط.
- - الظرائف واللطائف واليوافيت في بعض المواقيت: للعلامة أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (٣٥٠هـ/٤٣٠هـ)، ت: ناصر محمدي محمد جاد، دار الكتب والوثائق القومية - القاهرة، الطبعة ١٤٣٠هـ.
- - عارضة الأحوذى: للعلامة محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي المعروف بأبي بكر ابن العربي (٤٦٨هـ/٥٤٣هـ)، ت: جمال مرعشلي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - العاقبة في ذكر الموت والآخرة: للحافظ أبي محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الإشبيلي (٥٨١هـ)، خضر محمد خضر، مكتبة دار الأقصى - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - العجائب في بيان الأسباب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الحكيم محمد الأنيس، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - العجالة في أحاديث المسلسلة: للعلامة أبي الفيض محمد ياسين بن محمد عيسى الفاداني المكي (١٤١١هـ)، دار البصائر - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - عجلة المحتاج إلى توجيه المنهاج: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: عز الدين هشام بن عبد الكريم البدراني، دار الكتاب - الأردن، الطبعة ١٤٢١هـ.
- - العرف الشذي: للعلامة أنور الشاه الكشميري (١٢٩٢هـ/١٣٥٢هـ)، ت: محمود شاكر، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

- - العزيز شرح الوجيز: للحافظ أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني، ت: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - عصيدة الشهادة المعروف بشرح الخربوتي: للعلامة عمر بن أحمد أفندي الحنفي الخربوتي (١٢٩٩هـ)، مكتبة المدينة - كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.
- - العقد الفريد: للعلامة أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي (٣٢٨هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٢هـ.
- - عقلاء المجانين: للعلامة أبي القاسم الحسن بن محمد بن حبيب النيسابوري المفسر الواعظ (٤٠٦هـ)، ت: أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - علل الترمذي الكبير: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك السلمي الترمذي الضرير (٢٠٩هـ/٢٧٩هـ)، ت: السيد صبيحي السامرائي وغيره، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: خالد بن عبد الرحمن، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - علل الحديث لابن أبي حاتم: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: سعد بن عبد الله عبد الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريسي، مكتبة الملك الفهد - الرياض، الطبعة ١٤٢٧هـ.
- - علل الشرائع: لرأس الإمامية ابن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق أبو جعفر القمي (٣٨١هـ)، دار المرتضى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - العلل المتناهية: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: خليل الميس، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - العلل المتناهية: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد - باكستان، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - العلل الواردة في الأحاديث النبوية: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، دار طيبة - الرياض، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - العلل الواردة: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: محمد بن صالح بن محمد، دار ابن الجوزي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.

- - العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - العلو للعلي الغفار: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - عمدة التحقيق في بشائر آل الصديق: للعلامة إبراهيم بن عامر العبيدي المالكي (١٠٩١هـ)، مطبعة جمعية المعارف.
- - عمدة الرعاية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/ ١٣٠٤هـ)، مكتبة إمدادية - ملتان.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: محمد أحمد الحلاق، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، دار الفكر.
- - عمدة القاري: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - عمل اليوم والليلة: للحافظ أبي بكر أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري المعروف بابن السني (٣٦٤هـ)، ت: عبد الرحمن كوثر، شركة دار أرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - عمل اليوم والليلة: للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥هـ/ ٣٠٣هـ)، ت: فاروق حمادة، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - العناية شرح الهداية على هامش شرح فتح القدير: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابر تي (٧١٠هـ/٧٨٦هـ)، المطبعة الأميرية - مصر، الطبعة الأولى ١٣١٥هـ.
- - العناية شرح الهداية: للعلامة أكمل الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمود الحنفي البابر تي (نحو ٧١٠هـ/٧٨٦هـ)، دار الفكر.
- - العوالي تحت كتاب: ذكر الأقران ورواياتهم عن بعضهم بعضا: للحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد الأصبهاني (٣٦٩هـ)، ت: مسعد عبد الحميد السعدني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- - عيوب النفس: لأبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي الصوفي (٣٢٥هـ/٤١٢هـ)، ت: أبو مريم مجدي فتحي السيد، مكتبة الصحابة - بطنطا، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - عيون الأخبار: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢٧٦هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت.
- - غاية السؤل في خصائص الرسول: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملحق (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: عبد الله بحر الدين عبد الله، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - غاية النهاية في طبقات القراء: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقرئ الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: أبو إبراهيم عمرو بن عبد الله، دار اللؤلؤة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٨هـ.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: خسيري حسيني جميل، جمعية دار البر - دبي، الطبعة الأولى ١٤٣٩هـ.
- - الغرائب الملتقطة: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - غريب الحديث: للإمام أبي عبيد قاسم بن سلام القاضي البغدادى الهروي (١٥٧هـ/٢٢٤هـ)، ت: حسين محمد محمد شرف، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - القاهرة، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - غريب الحديث: للحافظ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (٢١٣هـ/٢٧٦هـ)، ت: عبد الله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.
- - غريب الحديث: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، ت: عبد المعطي أمين القلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - الغريبين في القرآن والحديث: للعلامة أبي عبيد أحمد بن محمد الهروي (٤٠١هـ)، ت: أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - الغماز على اللماز: للعلامة نور الدين أبي الحسن السهمودي (٩١١هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - الغنية فهرست شيوخ القاضي عياض: للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي (٤٧٦هـ/٥٤٤هـ)، ت: ماهر زهير الجرار، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢هـ.

- - الغنية لطالبي طريق الحق عز وجل: للشيخ محيي الدين أبي محمد عبد القادر بن موسى بن عبد الله الجيلاني (٥٦١هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - غنية الملتبس إيضاح الملتبس: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: يحيى بن عبد الله البكري الشهري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - غنية المستملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦هـ)، مخطوط.
- - غنية المستملي: للعلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي (٩٥٦هـ)، ت: نديم الواجدي، مكتبة نعمانية كانسي رود - كويتيته.
- - غيث المواهب العلية في شرح الحكم العطائية: للعلامة أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبّاد (٧٩٢هـ)، ت: عبد الله سليم المختار، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الفائق في غريب الحديث: للعلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/٥٣٨هـ)، ت: علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاءه.
- - الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى الهندية: للعلامة محمد بن محمد بن شهاب الكردي البزازي (٨٢٧هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية - مصر، الطبعة الثانية ١٣١٠هـ.
- - الفتاوى التاتارخانية: للعلامة فريد الدين عالم بن العلاء الدهلوي الهندي (٧٨٦هـ)، ت: شبير أحمد القاسمي، مكتبة زكريا ديوبند - هند، الطبعة ١٤٣١هـ.
- - الفتاوى الحديثية: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/١٠٧٤هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - فتاوى قاضيخان في مذهب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان: للعلامة فخر الدين الحسن بن منصور الأوزجندی الفرغاني الحنفي المعروف بقاضي خان (٥٩٢هـ)، ت: سالم مصطفى البدری، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩ء.
- - الفتاوى الكبرى الفقهية: للعلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار الفكر - بيروت.
- - الفتاوى الكبرى الفقهية: للعلامة أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، مطبعة عبد الحميد أحمد حنفي - مصر، الطبعة ١٣٥٧هـ.

- - الفتاوى الولوالجية: للعلامة أبي الفتح ظهير الدين عبد الرشيد بن أبي حنيفة الولوالجي (المتوفى بعد ٥٤٠هـ)، ت: مقداد بن موسى فريوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - فتح باب العناية: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: محمد نزار تميم وهشم نزار تميم شركة دار الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - فتح الباب في الكنى والألقاب: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق ابن منده العبدي الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، مكتبة الكوثر - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة السلفية.
- - فتح الباري: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، إشراف: الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٣٧٩هـ.
- - فتح الباري شرح صحيح البخاري: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: محمود بن شعبان بن عبد المقصود ومجدي بن عبد الخالق الشافعي وغيره، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الفتح السماوي: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد مجتبى السلفي، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - فتح القدير: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، دار الكلم الطيب - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.
- - الفتح المبين: للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، ت: أحمد جاسم محمد المحمد، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - فتح المغيث بشرح ألفية الحديث: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: علي حسين علي، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي (٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - الفتوحات الربانية على الأذكار النواوية: للعلامة محمد علي بن محمد علان الصديقي الشافعي (٩٩٦هـ/١٠٥٧هـ)، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.

- - الفتوحات المكية: للعلامة أبي بكر محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العربي (٥٦٠هـ/٦٣٨هـ)،
ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الفرج بعد الشدة: للقاضي محسن أبي علي التنوخي (٣٨٤هـ)، ت: عبود الشالجي، دار صادر - بيروت،
الطبعة ١٣٩٨هـ.
- - الفردوس بمأثور الخطاب: للحافظ أبي شجاع شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمي (٤٤٥هـ/
٥٠٩هـ)، ت: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - فصول البدائع في أصول الشرائع: للعلامة شمس الدين محمد بن حمزة بن محمد الفناري الرومي
الحنفي (٨٣٤هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة
الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الفصول في سيرة الرسول: للحافظ عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي
(٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: محمد العيد الخطراوي ومحبي الدين مستو، مؤسسة علوم القرآن - بيروت،
الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ.
- - فضائل الأوقات: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عدنان عبد الرحمن
مجيد القيسي، مكتبة المنارة - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - فضائل بيت المقدس: للإمام ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد الحنبلي المقدسي
(٥٦٧هـ/٦٤٣هـ)، ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفكر - سورية، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - فضائل التسمية بأحمد ومحمد: للحافظ أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن عبد الله بن بكير
الصيرفي البغدادي (٣٢٧هـ/٣٨٨هـ)، ت: مجدي فتحي السيد، دار الصحابة للتراث - بطنطا، الطبعة
الأولى ١٤١١هـ.
- - فضائل الخلفاء الأربعة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: صالح بن
محمد العقيل، دار البخاري - المدينة المنورة.
- - فضائل شهر رجب: للحافظ أبي محمد الحسن بن محمد الخلال (٣٥٢هـ/٤٣٩هـ)، ت: أبو يوسف
عبد الرحمن بن يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - فضائل الصحابة: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت:
وصي الله بن محمد عباس، إحياء التراث الإسلامي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- - فضائل القرآن: للحافظ أبي العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفري النسفي (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)،
ت: أحمد بن فارس السلولم، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - فضائل القرآن وما أنزل من القرآن بمكة وما أنزل بالمدينة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن أيوب
بن يحيى بن ضريس البجلي الرازي (٢٠٠هـ/٢٩٤هـ)، ت: عروة بدير، دار الفكر - دمشق، الطبعة
الأولى ١٤٠٨هـ.
- - فضل التهليل وثوابه الجزيل: للحافظ أبي علي حسن بن أحمد بن عبد الله البغدادي الحنبلي المعروف
بابن البناء (٣٩٦هـ/٤٧١هـ)، ت: عبد الله بن يوسف الجديع، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - فضل الجلد عند فقد الولد: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضيري
السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، مخطوط.
- - فضل الصلوة على النبي: للحافظ إسماعيل بن إسحاق الجهضمي القاضي (٢٨٢هـ)، ت: محمد عوامة،
دار المنهاج، جدة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - الفضل المبين في الصبر عند فقد البنات والبنين: للعلامة محمد بن يوسف الصالحي الشامي (٩٤٢هـ)،
مخطوط.
- - فضل يوم عرفة: للحافظ أبي بكر محمد بن إسماعيل البغدادي المستملي الوراق (٢٩٣هـ/٣٧٨هـ)،
مخطوط من الشاملة.
- - الفقيه والمتفقه: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: أبو
عبد الرحمن عادل بن يوسف العزازي، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - الفوائح الإلهية والمفاتيح الغيبية: للعلامة نعمت الله بن محمود النخجواني (٩٢٠هـ)، المطبعة العثمانية -
دار الخلافة العلية الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٢٥هـ.
- - الفوائد: للحافظ أبي القاسم تمام بن محمد الرازي البجلي (٣٣٠هـ/٤١٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد
السلفي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - الفوائد: للحافظ عبد الوهاب بن محمد بن إسحاق ابن منده العبدى الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)،
ت: خلاف محمود عبد السميع، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - فوائد ابن نصر: للعلامة أبي القاسم عبد الرحمن بن عمر بن نصر بن محمد الشيباني البزاز (٤١٠هـ)،
ت: أبو عبد الله حمزة الجزائري، دار النصيحة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

- - الفوائد البهية في تراجم الحنفية: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم اللكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، المطبع المصطفائي .
- - الفوائد الجلية في مسلسلات ابن عقيلة: للعلامة محمد بن أحمد بن سعيد الحنفي المكي (١١٥٠هـ)، ت: محمد رضا القهوجي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - فوائد حديثية: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن، أبو معاذ إياد بن عبد اللطيف القيسي، دار ابن الجوزي - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: رضوان جامع رضوان، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: عبد الرحمن بن يحيى، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- - الفوائد الموضوعة: للعلامة مرعي بن يوسف الكرمي المقدسي (١٠٣٣هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ، دار الوراق - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٩هـ.
- - الفهرست: لأبي جعفر محمد بن حسن بن علي الطوسي (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، المكتبة المرتضوية - النجف.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩١هـ.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد عبد الرؤف بن تاج العارفين المناوي (٩٥٢هـ/١٠٣١هـ)، ت: أحمد نصر الله، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - القاموس المحيط: للعلامة مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (٧٢٩هـ/٨١٧هـ)، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثامنة ١٤٢٦هـ.
- - قبول الأخبار ومعرفة الرجال: للحافظ أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي (٣١٩هـ)، ت: أبي عمرو الحسيني بن عمر، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - قرة العيون ومفرح القلب المحزون: للإمام الفقيه أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (٣٧٣هـ/٣٧٥هـ)، مكتبة النصر - مصر .

- -قصر الأمل: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)،
ت: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- -قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله الثقفي
النيسابوري الكسائي (٣٤٩هـ/٤٢٥هـ)، ت: إسحاق بن ساؤول، مطبعة بربل، الطبعة ١٩٢٢ء.
- -القضاء والقدر للبيهقي: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد
بن عبد الله آل عامر، مكتبة العبيكان - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- -القند في ذكر علماء سمرقند: للعلامة نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد النسفي (٤٦١هـ/٥٣٧هـ)،
ت: يوسف الهادي، آينه ميراث - تهران، الطبعة الأولى ١٣٧٨هـ.
- -قواعد تفسير الأحلام: للعلامة شهاب الدين أحمد بن عبد الرحمن بن عبد المنعم بن نعمة
النابلسي الحنبلي (٦٢٨هـ/٦٩٧هـ)، ت: حسين بن محمد جمعة، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة
الأولى ١٤٢١هـ.
- -قوت القلوب في معاملة المحبوب: للعلامة أبي طالب محمد بن علي بن عطية المكي (٣٨٦هـ)،
ت: محمود إبراهيم محمد الرضواني، مكتبة دار التراث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- -القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع صلى الله عليه وسلم: للعلامة شمس الدين
أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد عوامة، دار اليسر -
المدينة المنورة، الطبعة الثالثة ١٤٣٢هـ.
- - قيمة الزمن عند العلماء: للشيخ عبد الفتاح أبي غدة (١٣٣٦هـ/١٤١٧هـ)، دار عالم الكتب - بيروت،
الطبعة ١٤٠٤هـ.
- -الكاشف عن حقائق السنن: للعلامة شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي (٧٤٣هـ)،
ت: عبد الحميد هنداوي، مكتبة نزار مصطفى الباز - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- -الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن
أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد عوامة، دار القبلة للثقافة الإسلامية -
جده، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- -الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن
أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: عزت علي عيد عطية وموسي محمد
علي الموشي، دار الكتب الحديثية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ.

- - الكافى الشاف: للحافظ أبى الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلانى (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، دار إحياء التراث العربى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الكافى: لشيخ الشيعة أبو جعفر محمد بن يعقوب الكلينى (٣٢٨هـ أو ٣٢٩هـ)، منشورات الفجر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الكامل فى ضعفاء الرجال: للحافظ أبى أحمد عبد الله بن عدي الجرجانى (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - الكامل فى ضعفاء الرجال: للحافظ أبى أحمد عبد الله بن عدي الجرجانى (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: يحيى مختار غزاوي، دار الفكر - بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٩هـ.
- - الكامل فى ضعفاء الرجال: للحافظ أبى أحمد عبد الله بن عدي الجرجانى (٢٧٧هـ/٣٦٥هـ)، ت: محمد أنس مصطفى الخن، دار الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - الكامل فى اللغة والأدب: للعلامة أبى العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد (٢٨٥هـ)، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربى - القاهرة، الطبعة الثالثة ١٤١٧هـ.
- - كتاب الأربعين فى فضل الرحمة والراحمين: للعلامة محمد بن طولون (٩٥٣هـ)، ت: محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - كتاب الاعتبار فى بيان الناسخ والمنسوخ من الآثار: للحافظ أبى بكر محمد بن موسى بن عثمان الحازمي (٥٤٨هـ/٥٨٤هـ)، دائرة المعارف العثمانية - حيدر آباد، الدكن، الطبعة الثانية ١٣٥٩هـ.
- - كتاب الأمالى: لأبى جعفر محمد بن حسن بن على الطوسى (٣٨٥هـ/٤٦٠هـ)، دار الثقافة - قم، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - كتاب الأمالى: للعلامة يحيى بن الحسين بن إسماعيل الحسنى الشجرى (٤١٢هـ/٤٩٩هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - كتاب البر والصلة: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: عادل عبد الموجود وعلي محمد معوض، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب تاريخ المدينة المنورة: للحافظ أبى زيد عمر بن شبه النميرى البصرى (١٧٣هـ/٢٦٢هـ)، ت: فهيم محمد شلتوت.
- - كتاب التاريخ وأسماء المحدثين وكناهم: للحافظ أبى عبد الله محمد بن أحمد المقدمى القاضى (٣٠١هـ)، ت: محمد بن إبراهيم اللحيان، دار الكتاب والسنة - الباكستان، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

- - كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة: للعلامة محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري القرطبي (٦٧١هـ)، ت: الصادق بن محمد بن إبراهيم، دار المنهاج - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - كتاب التعيين في شرح الأربعين: للعلامة نجم الدين سليمان بن عبد القوي الطوفي الصرصري (٧١٦هـ)، ت: أحمد حاج محمد عثمان، مؤسسة الريان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - كتاب التوايين: للحافظ موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: عبد القادر الأرناؤوط، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - كتاب التوبة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - كتاب التوحيد: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمى النيسابوري (٢٢٣هـ/٣١١هـ)، ت: عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة السادسة ١٤١٨هـ.
- - كتاب التوكل: للقاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن محمد ابن الفراء الحنبلي (٣٨٠هـ/٤٥٨هـ)، ت: يوسف بن علي الطريف، دار الميمان - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - كتاب الدعاء: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب الدعاء: للحافظ أبي عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان الضبي (١٩٥هـ)، ت: عبد العزيز بن سليمان بن إبراهيم البعيمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - كتاب الرؤية: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدارقطني (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: إبراهيم محمد العلي وأحمد فخري الرفاعي، مكتبة المنار - الأردن.
- - كتاب الزهد: للإمام أبي السري هناد بن السري التميمي الدارمي الكوفي (١٥٢هـ/٢٤٣هـ)، ت: عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - كتاب الزهد: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - كتاب الزهد الكبير: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عامر أحمد حيدر، دار الجنان - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - كتاب الزهرة: للعلامة أبوبكر محمد بن داود الأصبهاني (٢٩٧هـ)، ت: إبراهيم السامرائي، مكتبة المنار - الأردن، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.

- - كتاب السنة: للحافظ أبى بكر أحمد بن عمرو بن أبى عاصم (٢٨٧هـ)، المكتب الإسلامى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.
- - كتاب السنن: للحافظ أبى عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الخراسانى (٢٢٧هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمى، الدار السلفية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ.
- - كتاب الشريعة: للعلامة أبى بكر محمد الحسين الآجرى (٣٦٠هـ)، ت: عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب الضعفاء: للحافظ أبى نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: فاروق حمادة، دار الثقافة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - كتاب ضوء الشموع: للعلامة أبى عبد الله محمد بن محمد بن أحمد السنباوى الأزهرى المالكي المعروف بالأمير الكبير (١١٥٤هـ/١٢٣٢هـ)، المكتبة الأزهرية للتراث.
- - كتاب الطب: للحافظ أبى العباس جعفر بن محمد بن المعتز المستغفرى النسفى (٣٥٠هـ/٤٣٢هـ)، مخطوط.
- - كتاب العدة للكرب والشدة: للحافظ ضياء الدين أبى عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسى (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، ت: ياسر بن إبراهيم بن محمد دار المشكاة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - كتاب العرش: للحافظ أبى جعفر محمد بن عثمان بن أبى شيبه (٢٩٧هـ)، ت: محمد بن خليفة التميمي، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب العظمة: للحافظ أبى الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصبهاني (٢٧٤هـ/٣٦٩هـ)، ت: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة - الرياض.
- - كتاب العلل ومعرفة الرجال: للإمام أبى عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: وصي الله بن محمد عباس، دار الخاني - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - كتاب العين: للإمام أبى عبد الرحمن خليل بن أحمد البصري النحوي الفراهيدي (١٠٠هـ/١٧٠هـ)، ت: عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- - كتاب فضائل القرآن وتلاوته وخصائص ثلاثه وحملته: للحافظ أبى الفضل عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن الرازي العجلي المقرئ (٣٧١هـ/٤٥٤هـ)، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

- - كتاب الفيصل في علم الحديث أو الفيصل في مشتبته النسبة: للحافظ أبي بكر محمد بن موسى بن عثمان الحازمي (٥٤٨هـ/٥٨٤هـ)، ت: سعود بن عبد الله بن بردي المطيري الديحاني، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - كتاب القراءة خلف الإمام: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، دار الندوة الجديدة - بيروت.
- - كتاب الكبائر: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، مكتبة الفرقان، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - كتاب المبسوط: للإمام شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد السرخسي (٤٨٨هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين: للإمام محمد بن حبان بن أحمد بن أبي حاتم البستي (بعد ٢٧٠هـ/٣٥٤هـ)، ت: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - كتاب المراسيل: للإمام عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي (٢٤٠هـ/٣٢٧هـ)، ت: شكر الله بن نعمة الله قوجاني، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ.
- - كتاب المسلسلات: للحافظ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي (٥٠٨هـ/٥٩٧هـ)، مخطوط.
- - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)، ت: كمال يوسف الحوف، دار التاج - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - كتاب المعجم: للإمام أبي سعيد أحمد بن محمد ابن الأعرابي (٢٤٦هـ/٣٤٠هـ)، ت: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كتاب المعجم: للإمام أبي يعلى أحمد بن علي التيمي الموصلي (٢١٠هـ/٣٠٧هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- - كتاب مقتل أمير المؤمنين: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: إبراهيم صالح، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

- - كتاب من عاش بعد الموت: للحافظ أبى بكر عبد الله بن محمد القرشى المعروف بابن أبى الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد حسام ييرون، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية - المدنية المنورة، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ.
- - كتاب الموضوعات: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: نور الدين بن شكرى بن علي بوياجيلار، أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كرامات أولياء الله: للحافظ أبى القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي (٤١٨هـ)، ت: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي دار طيبة - السعودية، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- - كشف اصطلاحات الفنون والعلوم: للعلامة محمد علي التهانوي (توفي بعد ١١٥٨هـ)، ت: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.
- - الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: للعلامة أبى القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧هـ/٥٣٨هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، مكتبة العيكان - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي: للعلامة علاء الدين عبد العزيز بن أحمد بن محمد البخاري (٧٢٩هـ)، مطبعة الشركة الصحافية العثمانية.
- - كشف الالتباس فى استحباب اللباس: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (١١٧٤هـ)، جمعيت إشاعت أهلسنت باكستان - كراتشي، الطبعة ١٤٢٤هـ.
- - كشف اللثام شرح عمدة الأحكام: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١١٤هـ/١١٨٨هـ)، ت: نور الدين طالب، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - الكشف الإلهي: للعلامة محمد بن محمد الطرابلسي السندروسى الحنفى (١١٧٧هـ)، ت: محمد محمود أحمد بكار، دار السلام - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث: للعلامة أبى الوفاء إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي (٧٥٣هـ/٨٤١هـ)، صبحي السامرائي، مكتبة النهضة العربية - بيروت، الطبعة ١٤٠٧هـ.

- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للعلامة أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/١١٦٢هـ)، ت: عبد الحميد هندراوي، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٢٧هـ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/١١٦٢هـ)، ت: يوسف بن محمود، مكتبة العلم الحديث - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي (١٠٨٧هـ/١١٦٢هـ)، مكتبة القدسي - القاهرة، الطبعة ١٣٥١هـ.
- - الكشف والبيان: للعلامة أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (٤٢٧هـ)، ت: أبو محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الكشكول: للعلامة بهاء الدين محمد بن حسين العاملي الهمداني (١٠٣١هـ)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، الطبعة السادسة ١٤٠٣هـ.
- - كفاية الأتقياء ومنهاج الأصفياء: للعلامة أبوبكر بن محمد شطا الدميّاطي البكري (١٣١٠هـ)، المطبعة الخيرية - مصر، الطبعة ١٣٠٣هـ.
- - كنز العمال في سنن أقوال والأفعال: للعلامة علاء الدين عليّ المتقي بن حسام الدين الهندي (٨٨٨هـ/٩٧٥هـ)، ت: محمود عمر الدميّاطي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - كنز العمال: للعلامة علاء الدين عليّ المتقي بن حسام الدين الهندي (٨٨٨هـ/٩٧٥هـ)، ت: بكر يحياني، صفوة السقا، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الخامسة ١٤٠٥هـ.
- - كنوز الذهب في تاريخ حلب: للعلامة أحمد بن إبراهيم المعروف سبط ابن العجمي (٨٨٤هـ)، ت: شوقي شعث وفالح البكور، دار القلم العربي - حلب، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - الكنى والأسماء: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (٢٠٦هـ/٢٦١هـ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقري، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - الكنى والأسماء: للحافظ أبي بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي (٢٢٤هـ/٣١٠هـ)، ت: أبو قتيبة نظر محمد الفاريابي، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

- - كوثر النبی وزلال حوْضه الرّوی (فنّ معرفة الموضوعات): للعلامة أبی عبد الرحمن عبد العزيز بن أبی حفص أحمد بن حامد القرشي (١٢٠٦هـ/١٢٣٩هـ) المخطوط، كتبه العلامة عبد الله الولهاري (١٢٨٣هـ).
- - اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح: للعلامة شمس الدين محمد بن عبد الدائم البرماوي العسقلاني (٧٦٣هـ/٨٣١هـ)، دار النوادر - سوريا، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبی بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: محمد عبد المنعم رايح، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨هـ.
- - اللآلئ المصنوعة: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبی بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - اللآلئ المنثورة في الأحاديث المشهورة: للحافظ بدر الدين أبی عبد الله محمد بن عبد الله الزركشي (٧٤٥هـ/٧٩٤هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - لباب الآداب: لمؤيد الدولة أبی المظفر أسامة ابن منقذ الكناني (٥٧٤هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، مكتبة السنة - القاهرة، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - لباب الحديث: المنسوب إلى الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبی بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، المكتبة التجارية الكبرى - مصر، الطبعة الأولى ١٣٥٣هـ.
- - اللباب في تهذيب الأنساب: للحافظ مجد الدين أبی السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - اللباب في علوم الكتاب: للعلامة أبی حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي (٨٨٠هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - لباب النقول في أسباب النزول: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبی بكر بن سابق الدين الخضيري السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - لسان العرب: للعلامة أبی الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن المنظور الإفريقي (٦٣٠هـ/٧١١هـ)، دار صادر - بيروت.

- - لسان الميزان: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)،
ت: عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - لطائف الإشارات (تفسير القشيري): للعلامة أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري (٤٦٥هـ)،
ت: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر.
- - لطائف المعارف: للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (٧٩٥هـ)، ت: ياسين محمد
السواس، دار ابن كثير - دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٠هـ.
- - لمحات الأنوار ونفحات الأزهار: للحافظ أبي القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي الملاحي
(٥٤٩هـ)، ت: رفعت فوزي عبد المطلب، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - لمعات التنقيح في شرح مشكاة المصابيح: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (١٧٤هـ)، ت: تقي
الدين الندوي، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٥هـ.
- - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية: للعلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي (١١٤هـ/١١٨هـ)،
مؤسسة الخافقين ومكتبتها - دمشق، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.
- - لوامع الدرر في أستاذ المختصر: للعلامة محمد بن محمد سالم الشنقيطي (١٢٠٦هـ/١٣٠٢هـ)،
ت: اليدالي بن الحاج أحمد، دار الرضوان - موريتانيا، الطبعة الأولى ١٤٣٦هـ.
- - اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو بأصله موضوع: للعلامة أبي المحاسن محمد بن خليل بن إبراهيم
القาวقجي (١٢٢٤هـ/١٣٠٥هـ)، ت: فواز أحمد زمرلي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - ماثب بالسنة: للعلامة عبد الحق بن سيف الدين الدهلوي (٩٥٩هـ/١٠٥٢هـ)، مطبع مجتبائي - دهلي.
- - المتفق والمفترق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)،
ت: محمد صادق آيدن الحامدي، دار القاري - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مثنوي مولوي معنوي: للعارف بالله مولانا جلال الدين محمد الرومي (٦٧٢هـ)، مترجم: قاضي سجاد
حسين، حامد أيدن كمبني - لاهور.
- - مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن: للحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي
(٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: مصطفى محمد الذهبي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - مجابو الدعوة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)،
ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.

- - المجالسة وجواهر العلم: للعلامة أبي بكر أحمد بن مروان الدينوري (٣٣٣هـ)، ت: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المجالس الوعظية في شرح أحاديث خير البرية صلى الله عليه وسلم من صحيح الإمام البخاري: للعلامة شمس الدين محمد بن عمر السفيري الشافعي (٨٧٧هـ/٩٥٦هـ)، ت: أحمد فتحي عبد الرحمن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - مجلسان من مجالس الحافظ ابن عساكر في مسجد دمشق: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: محمد مطيع الحافظ، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- - مجمع الآداب في معجم الألقاب: للعلامة كمال الدين عبد الرزاق بن أحمد المعروف بابن الفوطي البغدادي الشيباني (٦٤٢هـ/٧٢٣هـ)، ت: محمد الكاظم، مؤسسة الطباعة والنشر وزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي - طهران، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مجمع الأنهر: للعلامة عبد الرحمن بن محمد بن سلمان المعروف شيخ زاده (١٠٧٨هـ)، ت: خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/١٠٧هـ)، ت: حسام الدين القدسي، دار الكتاب العربي - بيروت.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (٧٣٥هـ/١٠٧هـ)، ت: عبد الله الدرويش، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - مجمل اللغة: للعلامة أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي المالكي (٣٩٥هـ)، ت: زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
- - مجموعة رسائل الكنوي: للعلامة أبي الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم الكنوي (١٢٦٢هـ/١٣٠٤هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن - كراتشي، الطبعة الثالثة ١٤٢٩هـ.
- - مجموعة رسائل: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: إبراهيم أمين محمد، المكتبة التوفيقية - القاهرة.
- - مجموعة رسائل: للحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي (٧٤٤هـ)، ت: أبو عبد الله حسين بن عكاشة، الفاروق الحديثة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.

- - المجموع شرح المہذب: للإمام محیی الدین أبي زکریا یحیی بن شرف النووی الشافعی (٦٣١ھ/ ٦٧٦ھ)، إدارة الطباعة المنيرية .
- - مجموع فتاوی: للإمام تقي الدين أحمد بن تیمیة الحرانی (٦٦١ھ/ ٧٢٧ھ)، ت: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، مجمع الملك فهد - المدينة، الطبعة ١٤٢٥ھ.
- - مجموع الفتاوی: للإمام تقي الدين أحمد بن تیمیة الحرانی (٦٦١ھ/ ٧٢٧ھ)، ت: عامر الجزائر و أنور الباز، دار الوفاء، الطبعة الثالثة ١٤٢٦ھ.
- - مجموع فيه التوبة وغيره: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩ھ/ ٥٧١ھ)، ت: أبو عبد الله مشعل بن باني الجبرين المطيري، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ھ.
- - مجموع فيه رسائل: للحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر عبد الله الدمشقي المعروف بابن ناصر الدين (٧٧٧ھ/ ٨٤٢ھ)، ت: أبي عبد الله مشعل بن باني الجبرين، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ھ.
- - مجموع فيه مصنفات أبي الحسن علي بن أحمد بن عمر الحمامي (٣٢٨ھ/ ٤١٧ھ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، مكتبة أضواء السلف - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥ھ.
- - مجموع فيه مصنفات أبي العباس الأصم (٣٤٦ھ) وإسماعيل الصفار (٣٤١ھ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة ١٤٢٥ھ.
- - المجموع المغيث: للحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر المديني الأصبهاني (٥٠١ھ/ ٥٨١ھ)، ت: عبد الكريم الغرباوي، دار المدني - جدة، الطبعة الأولى ١٤٠٦ھ.
- - المحاسن والأضداد: للعلامة عمرو بن بحر المعروف بالجاحظ (٢٥٥ھ)، ت: محمد سويد، دار إحياء العلوم - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨ھ.
- - المحاسن والمساوي: للعلامة إبراهيم بن محمد البيهقي (٣٢٠ھ)، طبع بمطبعة السعادة - مصر، الطبعة ١٢٢٥ھ.
- - محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء: للعلامة أبي القاسم الحسين بن محمد بن المفضل المعروف بالراغب الأصبهاني (٥٠٢ھ)، ت: عمر الطباع، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ھ.

- - المحبة لله سبحانه: للعلامة أبى إسحاق إبراهيم بن عبد الله الختلى (المتوفى نحو ٢٧٠هـ)، ت: عبد الله بدران، دار المكتبي - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: للعلامة أبى محمد عبد الحق بن غالب المحاربي الغرناطي القاضي المعروف بابن عطية (٤٨٠هـ/٥٤١هـ)، ت: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - المحصول في علم أصول الفقه: للعلامة فخر الدين أبى عبد الله محمد بن عمر الرازي (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: طه جابر فياض، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- - المحكم والمحيط الأعظم: للعلامة أبى الحسن علي بن إسماعيل المرسى اللغوي المعروف بابن سيده (٤٥٨هـ)، ت: عبد الحميد هنداي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - المحلى بالآثار: للإمام أبى محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤هـ/٤٥٦هـ)، المنيرية - مصر، الطبعة ١٣٥٢هـ.
- - المحلى بالآثار: للإمام أبى محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي (٣٨٤هـ/٤٥٦هـ)، ت: عبد الغفار سليمان، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - المحيط البرهاني: للعلامة برهان الدين محمود بن أحمد بن عبد العزيز البخاري المرغيناني الحنفي (٥٥١هـ/٦١٦هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة ١٤٢٤هـ.
- - مختصر السواك: للعلامة أبى الخير أحمد بن إسماعيل القزويني، مخطوط من الشاملة.
- - مختصر قيام الليل: للحافظ أبى عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (٢٠٢هـ/٢٩٤هـ)، حديث أكاديمي - فيصل آباد، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - مختصر المقاصد الحسنة: للعلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الباقي الزرقاني المصري المالكي (١٠٥٥هـ/١١٢٢هـ)، ت: محمد بن لطفي الصباغ المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٩هـ.
- - مختصر منهاج القاصدين: للعلامة نجم الدين أحمد بن عبد الرحمن ابن قدامة المقدسي (٦٨٩هـ)، ت: محمد أحمد دهمان، مكتبة دار البيان - دمشق، الطبعة ١٣٩٨هـ.
- - المختلف فيهم: للإمام أبى حفص عمر بن أحمد ابن شاهين (٢٩٧هـ/٣٨٥هـ)، ت: عبد الرحيم بن محمد بن أحمد القشقرى، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

- - المخلص: للعلامة أبي الحسن علي بن إسماعيل المرسى اللغوي المعروف بابن سيده (٤٥٨هـ)،
ت: خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - المخلصيات: للحافظ أبي طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص البغدادي (٣٠٥هـ/
٣٩٣هـ)، ت: نبيل سعد الدين جرار، دار النوادر - الكويت، الطبعة الثانية ١٤٣٢هـ.
- - مدارج السالكين بين المنازل إياك نعبد وإياك نستعين: للعلامة محمد بن أبي بكر بن أيوب بن
سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة
الأولى ١٤١٩هـ.
- - مدارج السالكين: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية
(٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: محمد المعتصم بالله البغدادي، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة السابعة
١٤٢٣هـ.
- - مدارج النبوة: للعلامة محمد عبد الحق الدهلوي (١١٧٤هـ)، مترجم: مفتي غلام معين الدين نعيم،
ممتاز أكاديمي - لاهور.
- - المداوي: للعلامة أبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الحسني (١٣٨٠هـ)، دار الكتيبي -
القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء.
- - المدخل إلى الصحيح: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/
٤٠٥هـ)، ت: ربيع بن هادي عمير المدخلي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- - المدخل إلى السنن الكبرى: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت:
محمد ضياء الرحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت.
- - المدخل إلى كتاب الإكليل: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)،
ت: فؤاد عبد المنعم أحمد، دار الدعوة - الإسكندرية.
- - المدخل لابن الحاج: للعلامة أبي عبد الله محمد بن محمد بن محمد ابن الحاج العبدري المالكي
(٧٣٧هـ)، مكتبة دار التراث - القاهرة.
- - مراقي الفلاح: للعلامة حسن بن عمار بن علي الشربلالي الحنفي (١٠٦٩هـ)، ت: أبو عبد الرحمن
صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.
- - مرآة الزمان في تواريخ الأعيان: للعلامة شمس الدين أبي المظفر سبط ابن الجوزي (٦٥٤هـ)،
ت: محمد بركات وعمار ربحاوي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ.

- - مرشد الحائر لیان وضع حدیث جابر: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، مكتبة طبرية - الرياض، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - مرشد الزوار إلى قبور الأبرار المسمى الدر المنظم في زيارة الجبل المقطم: للعلامة موفق أبو محمد بن عبد الرحمن (٦١٥هـ)، ت: محمد فتحي أبو بكر، الدار المصرية اللبنانية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - مرقاة المفاتيح: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤هـ)، ت: جمال عتاني، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - مسائل الإمام أحمد برواية إسحاق بن إبراهيم بن هاني: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم النيسابوري (٢١٨هـ/٢٧٥هـ)، ت: زهير الشاوش، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٠٠هـ.
- - مسائل الإمام أحمد بن حنبل: للحافظ أبي الفضل صالح بن أحمد بن حنبل الشيباني (٢٠٣هـ/٢٦٦هـ)، ت: فضل الرحمن دين محمد، الدار العلمية - الهند، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - مسائل الإمام أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه برواية المروزي: للحافظ أبي يعقوب إسحاق بن منصور المروزي (٢٥١هـ)، الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - المستدرک علی الصحیحین: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.
- - المستدرک علی الصحیحین: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (٣٢١هـ/٤٠٥هـ)، ت: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.
- - مستدرک الوسائل: للميرزا حسين النوري الطبري، مؤسسة آل البيت لإحياء التراث، الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، ت: سعد حسن محمد، مكتبة الصفا - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ)، دار مكتبة الحياة - بيروت، الطبعة ١٤١٢هـ.
- - المستطرف في كل فن مستظرف: للعلامة شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي (٨٥٢هـ) مكتبة الجمهورية العربية - مصر.
- - المستغنين بالله: للحافظ أبي القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال (٤٩٤هـ/٥٧٨هـ)، ت: مانويلا مارين، المجلس الأعلى للأبحاث العلمية.

- - مسند ابن أبي شيبة: للإمام أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العباسي (١٥٩هـ/٢٣٥هـ)، ت: أبو عبد الرحمن عادل بن يوسف الغزالي، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - مسند أبي عوانة: للحافظ أبي عوانة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم النيسابوري الإسفرائيني (٣١٦هـ)، ت: أيمن بن عارف الدمشقي، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مسند أبي يعلى: للإمام أبي يعلى أحمد بن علي التيمي الموصلي (٢١٠هـ/٣٠٧هـ)، ت: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: أحمد محمد شاكر، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مسند أحمد: للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (١٦٤هـ/٢٤١هـ)، ت: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - مسند البزار: للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو البزار (٢٩٢هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند السراج: للحافظ أبي العباس محمد بن إسحاق بن إبراهيم السراج (٢١٦هـ/٣١٣هـ)، ت: إرشاد الحق الأثري، إدارة العلوم الأثرية - فيصل آباد، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- - مسند الشاميين: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مسند الشهاب: للقاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة القضاة (٤٥٤هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - المسند للشاشي: للحافظ أبي سعيد الهيثم بن كليب بن سريج الشاشي (٣٣٥هـ)، ت: محفوظ الرحمن زين الله، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- - المسند المستخرج على صحيح مسلم: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مسند الموطأ: للحافظ أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله المالكي الجوهري (٣٨١هـ)، ت: لطفي بن محمد الصغير، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٧ء.

- - مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق ومثير الغرام إلى دار السلام: للعلامة أبي زكريا محيى الدين أحمد بن إبراهيم بن محمد الدمشقي الدمياطي المعروف بابن نحاس (٨١٤ هـ)، ت: إدريس محمد علي ومحمد خالد إسطنبولي، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- - المشتبه في الرجال أسمائهم وأنسابهم: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣ هـ/٧٤٨)، ت: علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية.
- - مشيخة الأبوسى: للعلامة أبي الحسين محمد بن أحمد الصيرفي الأبوسى (٣٨١ هـ/٤٥٧ هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - مشيخة أبي طاهر بن أبي الصقر (٣٩٦ هـ): مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- - المشيخة البغدادية: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني السلفي (٥٧٦ هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - مشيخة القرويني: للعلامة أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عمر القرويني (٦٨٣ هـ/٧٥٠ هـ)، ت: عامر حسن صبري، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.
- - مصباح الزجاجة: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠ هـ)، مكتبة القاهرة - مصر، الطبعة الثانية ١٤٢٩ هـ.
- - المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦ هـ/٢١١ هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ.
- - المصنف: للإمام أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦ هـ/٢١١ هـ)، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، المجلس العلمي - الهند، الطبعة الأولى ١٣٩٢ هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤ هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ.
- - المصنوع في معرفة الحديث الموضوع: للملا علي بن سلطان الهروي القاري (١٠١٤ هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، ايچ ايم سعيد كمپني - كراتشي، باكستان.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ هـ/٨٥٢ هـ)، ت: باسم بن طاهر خليل عناية، دار العاصمة - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣ هـ/٨٥٢ هـ)، ت: محمد حسّه، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٣ هـ.

- - مطالع المسرات: للعلامة محمد مهدي بن أحمد بن علي الفاسي (١٠٣٣هـ/١١٠٩هـ)، مطبعة وادي النيل - مصر، الطبعة ١٢٨٩هـ.
- - معالم التنزيل: للإمام محيي السنة الحسين بن مسعود الفراء البغوي (٥١٦هـ)، ت: محمد عبد الله النمر وعثمان جمعة وسليمان مسلم الحرش، دار طيبة - الرياض، الطبعة ١٤١١هـ.
- - معترك الأقران في إعجاز القرآن: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - المعجم الأوسط: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: طارق بن عوض الله وعبد المحسن بن إبراهيم، دار الحرمين - القاهرة، الطبعة ١٤١٥هـ.
- - معجم البلدان: للعلامة المؤرخ شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي (٦٢٦هـ)، دار صادر - بيروت، الطبعة ١٣٩٧هـ.
- - معجم رجال الحديث: لأبي القاسم الموسوي الخوئي الشيعي، مكتبة الإمام الخوئي - النجف.
- - معجم السفر: للحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني (٥٧٦هـ)، ت: عبد الله عمر البارودي، دار الفكر - بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- - معجم الشيوخ: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد الحبيب الهيلة، مكتبة الصديق - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - معجم الشيوخ: للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله المعروف بابن عساكر (٤٩٩هـ/٥٧١هـ)، ت: وفاء تقي الدين، دار البشائر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - معجم الشيوخ: للعلامة أبي الحسين محمد بن أحمد الغساني الصيداوي (٣٠٥هـ/٤٠٢هـ)، ت: عمر عبد السلام، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - معجم الصحابة: للحافظ أبي الحسين عبد الباقي بن قانع بن مرزوق الأموي، ت: أبو عبد الرحمن صلاح بن سالم المصراطي، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة.
- - معجم الصحابة: للحافظ أبي القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغدادي (٢١٤هـ/٣١٧هـ)، ت: محمد الأمين بن محمد الجكني، مكتبة دار البيان - الكويت.

- - المعجم في أصحاب القاضي الإمام أبي علي الصدي: للحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر المعروف ابن الباز القضاعي البلنسي (٥٩٥هـ/٦٥٨هـ)، مكتبة الثقافة الدينية - الظاهر، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - المعجم الكبير: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة، الطبعة ١٤٠٤هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، ت: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - معرفة التذكرة: للإمام أبي الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسي الشيباني (٤٤٨هـ/٥٠٧هـ)، نور محمد كتب خانة - كراتشي.
- - معرفة الرجال رواية ابن محرز: للإمام أبي زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: محمد كامل القصار، مجمع اللغة العربية - دمشق، الطبعة ١٤٠٥هـ.
- - معرفة السنن والآثار: للحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤هـ/٤٥٨هـ)، ت: عبد المعطي أمين قلعجي، دار قتيبة - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق بن يحيى بن مندة الأصبهاني (٣١٠هـ/٣٩٥هـ)، ت: عامر حسن صبري، مطبوعات جامعة الإمارات العربية المتحدة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - معرفة الصحابة: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني (٣٣٦هـ/٤٣٠هـ)، ت: عادل بن يوسف العزازي، دار الوطن - الرياض.
- - معرفة القراء الكبار: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ.
- - المعرفة والتاريخ: للحافظ أبي يوسف يعقوب بن سفيان الفارسي الفسوي (٢٧٧هـ)، ت: أكرم ضياء العمري، مكتبة الدار - المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- - المعين على تفهم الأربعين: للحافظ أبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (٧٢٣هـ/٨٠٤هـ)، ت: دغش بن شبيب العجمي، مكتبة أهل الأثر - الكويت، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - المعين في طبقات المحدثين: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: هماد عبد الرحيم سعيد، دار الفرقان - عمان، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

- - مغاني الأخبار: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - المغني عن الحفظ والكتاب: للحافظ أبي حفص عمر بن بدر الدين الموصلي الحنفي (٦٦٣هـ)، جمعية نشر الكتب العربية - القاهرة، الطبعة ١٣٤٢هـ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، دار ابن حزم - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، دار المعرفة - بيروت.
- - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: للحافظ أبي الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي (٧٢٥هـ/٨٠٦هـ)، ت: أبو محمد أشرف بن عبد المقصود، مكتبة دار طبرية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: نور الدين عتر، إحياء التراث الإسلامي بدولة - قطر، الطبعة ١٤٠٧هـ.
- - المغني في الضعفاء: للإمام أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبو الزهراء حازم القاضي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- - المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، دار العهد الجديد - بيروت.
- - المغير على الأحاديث الموضوعة في الجامع الصغير: للعلامة أحمد بن محمد بن الصديق الغماري (١٣٨٠هـ)، دار الرائد العربي - بيروت.
- - مفتاح الجنان: للعلامة يعقوب بن سيد علي البروسوي (٩٣١هـ)، المطبعة العثمانية، الطبعة ١٣١٧هـ.
- - مفتاح دار السعادة: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عبد الرحمن بن حسن بن قائد، دار عالم الفوائد للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- - مفاتيح الغيب المعروف بالتفسير الكبير: للعلامة فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

- - المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: للإمام أبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)، ت: محيي الدين ديب مستو وأحمد محمد السيد، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - مفيد العلوم ومبيد الهموم: للعلامة جمال الدين أبي بكر الخوارزمي، دارالتقدم - مصر، الطبعة ١٣٢٣هـ.
- - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: عبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٧هـ.
- - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: للحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي (٨٣١هـ/٩٠٢هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- - مقاصد السالكين: لمولانا ضياء الله النقشبندي، مترجم: ملك فضل الدين النقشبندي، إسلامك فاؤنديشن .
- - المقتنى في سرد الكنى: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد صالح عبد العزيز المراد، المجلس العلمي - المدينة المنورة، الطبعة ١٤٠٨هـ.
- - مقدمة ابن خلدون: للعلامة ولي الدين عبد الرحمن بن محمد بن محمد ابن خلدون الحضرمي الإشبيلي (٨٠٨هـ)، ت: خليل شحادة وسهيل زكار، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.
- - مكارم الأخلاق: للإمام أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠هـ/٣٦٠هـ)، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: مجدي السيد إبراهيم، مكتبة القرآن - بولاق .
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: أيمن عبد الجبار البحيري، دارالآفاق العربية - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - مكارم الأخلاق: للحافظ أبي بكر محمد بن جعفر بن محمد سهل السامري الخرائطي (٣٢٧هـ)، ت: عبد الله بن بجاش الحميري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.

- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: أحمد جاد، دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: صلاح محمد عويضة، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - مکاشفۃ القلوب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: أحمد جاد دار الحديث - القاهرة، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - مكتوبات: للعلامة أحمد بن عبد الأحد الفاروقي السرهندي مجدد الألف الثاني (١٠٣٤هـ)، (مترجم)، زوار أكيدمي - كراتشي ٢٠١٤ء.
- - المنار المنيف: للحافظ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (٦٩١هـ/٧٥١هـ)، ت: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ.
- - مناقب الأسد الغالب: للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي المقري الجزري (٧٥١هـ/٨٣٣هـ)، ت: طارق الطنطاوي، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - مناقب آل أبي طالب: لأبي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب، ت: يوسف البقاعي، دار الأضواء - بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٢هـ.
- - مناهل السلسلة في الأحاديث المسلسلة: للعلامة محمد عبد الباقي الأيوبي اللكنوي، مكتبة القدسي، الطبعة ١٣٥٧هـ.
- - مناهل الصفا: للحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن سابق الدين الخضير السيوطي (٨٤٩هـ/٩١١هـ)، ت: سمير القاضي، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- - منبهات ابن حجر: در مطبع مصطفىاني .
- - المُتَخَب من العِلَل: للإمام أبي محمد موفق الدين عبد الله بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي (٥٤١هـ/٦٢٠هـ)، ت: أبو معاذ طارق بن عوض الله، دار الرؤية - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المتخب من مسند عبد بن حميد: للحافظ أبي محمد عبد بن حميد بن نصر (٢٤٩هـ)، ت: أبو عبد الله مصطفى، داربلنسية - الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.
- - المتخب من معجم شيوخ السمعاني: للإمام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني (٥٠٦هـ/٥٦٢هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار عالم الكتب - الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

- - المتظم فى تاريخ الملوك والأمم: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - المتقى من سماعات محمد بن عبد الرحيم المقدسى: للحافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد المقدسى المعروف بابن الكمال الحنبلى (٦٠٧هـ/٦٨٨هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - المتقى من مسموعات مرو: للحافظ ضياء الدين أبى عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسى (٥٦٩هـ/٦٤٣هـ)، مخطوط.
- - المتقى من منهاج الاعتدال فى نقض كلام أهل الرفض والاعتزال وهو مختصر منهاج السنة: للحافظ أبى عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبى (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محب الدين الخطيب، الرئاسة العامة - الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- - المشور: للحافظ أبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى القرشى (٥٠٩هـ/٥٩٧هـ)، ت: هلال ناجى، دار الغرب الإسلامى - بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٤ء.
- - منحة السلوك فى شرح تحفة الملوك: للإمام بدر الدين أبى محمد محمود بن أحمد العينى الحنفى (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: أحمد عبد الرزاق الكيسى، إدارة الشؤون الإسلامية - قطر، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- - منح الروض الأزهر فى شرح الفقه الأكبر: للملا على بن سلطان الهروى القارى (١٠١٤هـ)، دار البشائر الإسلامية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- - المنح المكية: للعلامة أبى العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن على بن حجر الهيتمى (٩٠٩هـ/٩٧٤هـ)، دار المنهاج - بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٣٧هـ.
- - من صحاح الأحاديث القدسية: للشيخ محمد عوامة حفظه الله تعالى، دار المنهاج - جده، الطبعة الخامسة ١٤٣٢هـ.
- - من فضائل سورة الإخلاص: للحافظ أبى محمد الحسن بن محمد الخلال (٤٣٩هـ)، ت: محمد بن رزق بن طرهونى، مكتبة لينة - القاهرة الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.
- - من كلام أبى زكريا يحيى بن معين برواية ابن طهمان: للإمام أبى زكريا يحيى بن معين (١٥٨هـ/٢٣٣هـ)، ت: أحمد محمد نور سيف، دار المامون للتراث - دمشق.

- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: محمد رشاد سالم، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - منهاج السنة النبوية: للإمام تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (٦٦١هـ/٧٢٧هـ)، ت: الدكتور محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المنهاج شرح صحيح مسلم: للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الشافعي (٦٣١هـ/٦٧٦هـ)، المطبعة المصرية - الأزهر، الطبعة الأولى ١٣٤٧هـ.
- - المنهيات: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: محمد عثمان الخشت، مكتبة القرآن - القاهرة.
- - موافقة الخبر الخبر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي السلفي وصبحي السيد جاسم، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- - المواهب اللدنية: للعلامة أحمد بن محمد القسطلاني (٨٥١هـ/٩٢٣هـ)، ت: صالح أحمد الشامي، المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.
- - موجبات الجنة: للحافظ أبي أحمد معمر بن عبد الواحد بن رجاء القرشي العبشمي (٤٩٤هـ/٥٦٤هـ)، مخطوط من الشاملة.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار إطللس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - موسوعة: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٢٩هـ.
- - موسوعة رسائل: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: محمد عبد القادر أحمد عطا، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - موضح أوهام الجمع والتفريق: للحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (٣٩٢هـ/٤٦٣هـ)، ت: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، دار الفكر الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ.
- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/٦٥٠هـ)، ت: نجم عبد الرحمن خلف، دار نافع، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

- - الموضوعات الصغاني: للعلامة رضي الدين الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر العدوي العمري الصغاني (٥٧٧هـ/٦٥٠هـ)، دار المأمون للتراث - دمشق .
- - موطا: للإمام أبي عبد الله مالك بن أنس (٩٣هـ/١٧٩هـ)، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- - المؤلف والمختلف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- - المؤلف والمختلف: للإمام أبي الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار قطني الشافعي (٣٠٦هـ/٣٨٥هـ)، ت: موفق بن عبد الله بن عبد القادر، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - المذهب في اختصار السنن الكبير: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، دار الوطن - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - الميسر في شرح مصابيح السنة: للعلامة شهاب الدين أبي عبد الله فضل الله بن الحسن الثوري ششتي (٦٦١هـ)، ت: عبد الحميد هندراوي، مكتبة نزار مصطفى الباز - مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: علي محمد البجاوي، دار المعرفة - بيروت .
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: للحافظ أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي (٦٧٣هـ/٧٤٨هـ)، ت: محمد رضوان عرقسوسي، الرسالة العالمية - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- - النبراس: للعلامة محمد عبد العزيز الفرهاري (١٢٣٩هـ)، مكتبة رشيدية - كوتته .
- - نتائج الأفكار: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: حمدي عبد المجيد السلفي، دار ابن كثير - بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- - النجم الوهاج في شرح المنهاج: للعلامة كمال الدين محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري (٨٠٨هـ)، دار المنهاج - جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار: للإمام بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني الحنفي (٧٦٢هـ/٨٥٥هـ)، ت: أبو تميم ياسر بن إبراهيم، دار النوادر - دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.

- - النخبة البهية في الأحاديث المكذوبة على خير البرية: للعلامة محمد الأمير الكبير المالكي (١١٥٤هـ/١٢٣٢هـ)، المكتب الإسلامي - بيروت.
- - نزهة الألباب في الألقاب: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد العزيز محمد بن صالح السديري، مكتبة الرشد - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، دار الفكر.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتب الثقافي - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- - نزهة المجالس: للعلامة عبد الرحمن بن عبد السلام الصفوري الشافعي (٨٩٤هـ)، المكتبة العصرية - بيروت، الطبعة ١٤٣٨هـ.
- - نزهة المجالس أردو: ايچ ايم سعيد كمبني - كراتشي.
- - نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر: للحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (١٧٣هـ/٨٥٢هـ)، ت: عبد الله بن ضيف الله الرحيلي، مطبعة سفير - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، المكتبة السلفية - المدينة المنورة.
- - نسيم الرياض في شرح شفاء القاضي عياض: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري (٩٧٧هـ/١٠٦٩هـ)، ت: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- - نصاب الاحتساب: للعلامة ضياء الدين عمر بن محمد بن عوض السناني (المتوفى قبل ٧٢٥هـ)، ت: مريزن سعيد مريزن عسييري، مكتبة الطالب الجامعي - مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- - نصب الراية: للحافظ جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفي (٧٦٢هـ)، ت: محمد عوامه، دار القبلة للثقافة الإسلامية - جده.
- - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (٨٨٥هـ)، ت: عبد الرزاق غالب المهدي، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي (٨٨٥هـ)، دار الكتاب الإسلامي - القاهرة.

- -فتح الطيب من غصن الأندلس الرطيب: للعلامة شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ الأندلسي التلمساني المالكي (٩٨٦هـ/١٠٤١هـ)، ت: إحسان عباس، دار صادر-بيروت، الطبعة ١٣٨٨هـ.
- -نقد الرجال: لمصطفى بن حسين الحسيني النفرشي، مؤسسة آل البيت لأحياء التراث-قم.
- -النقد الصحيح: للحافظ صلاح الدين خليل بن كيكليدي العلائي (٦٦٤هـ/٧٦١هـ)، ت: عبد الرحيم محمد أحمد القشقرئ، الجامعة الإسلامية-المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- -النكت الوفية بما في شرح الألفية: للعلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن حسن البقاعي (٨٨٥هـ)، ت: ماهر ياسين الفحل، مكتبة الرشد-الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- -نوادير الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: إسماعيل إبراهيم، مكتبة الإمام البخاري-مصر، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- -نوادير الأصول في معرفة أحاديث الرسول: للإمام أبي عبد الله محمد الحكيم الترمذي (نحو ٣٢٠هـ)، ت: توفيق محمود تكلة، دار النوادر-بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- -نهاية الإقدام: للعلامة محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (٥٤٨هـ)، ت: أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية-بيروت الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- -النهاية في اتصال الرواية: للعلامة يوسف بن حسن بن أحمد ابن المبرد المقدسي الدمشقي الحنبلي (٨٤٠هـ/٩٠٩هـ)، دار النوادر-سوريا، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ.
- -النهاية في غريب الحديث والأثر: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، ت: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ.
- -النهاية في غريب الحديث والأثر: للحافظ مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير (٥٤٤هـ/٦٠٦هـ)، دار ابن الجوزي-الرياض، ت: علي بن حسن الحلبي، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- -النهاية في الفتن والملاحم: للحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي (٧٠٠هـ/٧٧٤هـ)، ت: عصام الدين الصبابطي، دار الحديث.
- -نهاية المطلب في دراية المذهب: للإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني (٤١٩هـ/٤٧٨هـ)، ت: عبد العظيم محمود الديب، دار المنهاج-جدة، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.
- -نهاية الوصول في دراية الأصول: للعلامة صفى الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (٦٤٤هـ/٧١٥هـ)، ت: صالح بن سليمان اليوسف، المكتبة التجارية-مكة المكرمة.

- - نيل الأوطار: للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني (١١٧٣هـ/١٢٥٠هـ)، ت: عصام الدين الصباطي، دار الحديث - القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- - الواضحة في السنن والفقه: للفقهاء أبي مروان عبد الملك بن حبيب بن سليمان العباسي الأندلسي السلمي المالكي (٢٣٨هـ)، مكتبة جامعة الدول العربية، مخطوط.
- - الوافي بالوفيات: للعلامة صلاح الدين خليل بن أبيك بن عبد الله الصفدي (٦٩٦هـ/٧٦٤هـ)، ت: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- - الوسيط في تفسير القرآن المجيد: للعلامة أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي النيسابوري الواحدي (٤٦٨هـ)، ت: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- - الوسيط في المذهب: للإمام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي (٤٥٠هـ/٥٠٥هـ)، ت: محمد محمد تامر، دار السلام - مصر، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: للعلامة نور الدين أبي الحسن علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني السمهودي (٨٤٤هـ/٩١١هـ)، ت: خالد عبد الغني محفوظ، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ.
- - الهجرة والجهاد: لمرتضى المطهري، مترجم: محمد جعفر باقري، معاونة العلاقات الدولية - إيران.
- - الهداية: للإمام برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني الحنفي (٥٩٣هـ)، ت: نعيم أشرف نور أحمد، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي، باكستان، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- - هدية الأحياء للأموات: للعلامة أبي الحسن علي بن أحمد بن يوسف الهكاري (٤٠٩هـ/٤٨٦هـ)، مخطوط.
- - الهوائف: للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد القرشي المعروف بابن أبي الدنيا (٢٠٨هـ/٢٨٠هـ)، ت: فاضل بن خلف الحمادة الرقي، دار اطلس الخضراء - الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ.
- - اليواقيت الغالية: للعلامة محمد يونس الجونفوري (١٣٥٥هـ/١٤٣٨هـ)، ترتيب: محمد أيوب سورتي، مجلس دعوة الحق لستر، الطبعة ١٤٢٩هـ.



مکتبہ تبرہ فہرہ فہرہ

4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی

Tel: 02134604566 Cell: 0334-3432345